
А. Н. РОЗОВ

*ФОЛЬКЛОРНО-ЭТНОГРАФИЧЕСКИЕ МАТЕРИАЛЫ НА СТРАНИЦАХ
ЖУРНАЛА «ЯРОСЛАВСКИЕ ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ВЕДОМОСТИ»
(1860–1917)*

АННОТИРОВАННЫЙ ТЕМАТИКО-БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ УКАЗАТЕЛЬ

«Ярославские епархиальные ведомости» (далее: ЯЕВ) стали первым местным церковным периодическим изданием в России. Оно вышло в свет 16 апреля 1860 г. по инициативе ярославского архиепископа Нила. В основу еженедельного журнала была положена программа, разработанная еще в 1853 г. херсонским архиепископом Иннокентием.

Как и другая периодика, ЯЕВ состояли из двух частей: официальной и неофициальной. В первой из них публиковались важнейшие правительственные распоряжения и постановления местных епархиальных властей. Вторая же часть служила для духовенства Ярославской епархии, а также для прихожан религиозно-просветительским органом, выступая как руководство священнослужителям в их жизни и деятельности. Первым редактором неофициальной части был назначен А. П. Крылов, известнейший краевед, исполнявший эту роль до конца 1864 г.¹

¹ В январе 1865 г. А. П. Крылова сменил священник А. Яновский, проработавший на этом посту ровно три года. № 2–35 за 1868 г. опять редактирует Крылов. Затем неофициальной частью руководят последовательно: свящ. Г. Барковский (с № 36 за 1868 по конец декабря 1870 г.); свящ. Н. И. Корсунский, преподаватель греческого языка в Ярославской духовной семинарии (с 1 января 1871 г. по 5 сентября 1898 г.); свящ. В. Преображенский (с октября 1898 г. по август 1902 г.); с сентября 1902 г. по апрель 1903 г. — свящ. Г. Н. Преображенский, преподаватель Ярославской духовной семинарии (далее: ЯДС); протоиерей М. П. Троицкий, преподаватель, а затем ректор ЯДС (до августа 1915 г.); Н. Мирон (с августа по октябрь того же года), А. Владимирский (с октября 1915 г. до закрытия журнала в 1917 г.). Почти все редакторы были преподавателями Ярославской духовной семинарии.

В течение нескольких десятилетий материал неофициальной части ЯЕВ состоял из следующих рубрик, каждая из которых могла содержать фольклорно-этнографические материалы: 1. Слова, беседы, поучения и речи; 2. Отдел исторический; 3. Отдел научно-литературный; 4. Вопросы священнической жизни и практики; 5. Духовные и светские торжества; 6. Светские и духовные учебные заведения; 7. Некрологи; 8. Смесь.

В зависимости от профессиональных интересов редакторов журнал меняет свой характер. Так в начале 1870-х гг. он публикует в основном рукописные источники XVI–XVIII вв.: различные рукописи, грамоты, выписки из писцовых и межевых книг, выписки из церковных летописей, биографии церковных деятелей XVIII–начала XIX в. и т. д. С конца 1890-х он очень похож на светское издание: в нем множество мелких заметок, взятых из других русских и иностранных изданий; статей же религиозного характера очень мало.

За долгие десятилетия своего существования ЯЕВ опубликовали немало интересных материалов, имеющих отношение к фольклору и этнографии.

По тематическому принципу весь материал из неофициального отдела можно разделить на 13 рубрик: I. Особенности народного православия. Языческие представления в нем; II. Суеверия, приметы, поверья, толкования снов. Роль священников в борьбе с предрассудками и суевериями; III. Гадания; IV. Народная демонология; V. Народная медицина. Заговоры; VI. Обряды: 1) свадебные; 2) родильные и крестильные и 3) похоронно-поминальные; VII. Праздники народно-церковного календаря; VIII. Хозяйственные обряды и обычаи; IX. Посиделки, игры, хороводы, танцы, различные развлечения (главным образом молодежи); X. Произведения устного народного творчества; XI. Различные программы; XII. Персоналии; XIII. *Varia*.

Внутри рубрик публикации расположены в алфавитном порядке. Если автор и название материала отсутствуют, то он размещается в зависимости от названия журнальной рубрики. Указание на журнальную рубрику приводится также после ссылки на страницы той или иной публикации.

В тех случаях, когда один и тот же материал имеет отношение к двум или более рубрикам, он помещается лишь в одной, к которой ближе по тематике. В других же рубриках на него даются цифровые отсылки.

После фамилии автора в Указателе имен приводится его порядковый номер по Тематико-библиографическому указателю, отмечается место службы корреспондента. Даты приведены по старому стилю.

I. ОСОБЕННОСТИ НАРОДНОГО ПРАВОСЛАВИЯ. ЯЗЫЧЕСКИЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЯ В НЕМ

1. Исправление в 1746 г. в Ростовской епархии икон свмч. Христофора // 1893. № 12 (23 марта). С. 184–185.

На иконе Христофор изображен с собачьей головой.

2. *Карашев Федор* (священник). Одно из препятствий к успешному поведению слова Божия // 1861. № 14 (2 апр.). С. 126–129.

Автор сетует на то, что в церкви в воскресенье, когда говорится проповедь, мало народу, только старики и дети. Большинство же прихожан идет на базар. Многие крестьяне ходят в храм не более трех раз в год. Когда причт ходит по избам со святой водой, то некоторых нет дома, другие мало что понимают в христианских обрядах и не стараются понять слова священника.

3. *Соколов Александр* (священник села Шипилова Мышкинского уезда) // 1874. № 1 (2 янв.). С. 6–8.

Среди местных женщин есть обычай, возникший, по мнению автора, в последние годы первой четверти XIX в., посвящать себя «девству на всю жизнь». Такие женщины называются «вековушами». «Вековуша» — проводник всего доброго, религиозного в семью, где она живет, и не только в семью, но часто и в целое село. Она заправляет всеми семейными делами, ее права в доме при родителях уравниваются с братом, будущим домохозяйном. «Вековуши» стараются привлечь новых членов в круг своей среды, хваля свою девственную жизнь и ругая замужество. «Вековуша» отказывается от всех деревенских развлечений, пища у нее всегда постная, мяса она никогда не ест. Далее дается описание внешности, одежды «вековуши». Почти все «вековуши» грамотны и, живя обычно в своей семье, стараются преподавать детям уроки нравственности, вежливости, учат писать и читать. Далее об их методах обучения. Все «вековуши» набожны, скромны в словах, довольно начитанны, усердны к богослужению в церкви. Они хорошо знают весь круг церковных праздников, множество церковных песнопений. Многие из них весну и лето проводят в паломничестве в разные монастыри (дается перечень таких монастырей). В приходских церквях $\frac{2}{3}$ прихожан — «вековуши».

Когда «вековуша» уходит из родительского дома, она строит себе «келью». По воскресным и праздничным дням «вековуши» собираются днем в одну келью и поют разные акафисты и псалмы (приводится 4 отрывка песнопений). У «вековуш» находят приют юродивые. Народ верит «вековушам» и уважает их. Женщины чуть ли не толпами идут к ним: заказать чтение псалтыри. Внешне уважая духовенство, «вековуши» на самом деле демонстрируют свою гордость и независимость. Вместо того чтобы сказать крестьянам, что панихиды следует заказывать в церкви, они стараются получить заказ на чтение псалтыри в течение шести недель. Живут «вековуши» безбедно.

4. *Соловьев Ф.* О значении просветительского подвига свв. братьев Мефодия и Кирилла для славянских народов // 1901. № 20 (20 мая). С. 309–315; № 21 (27 мая). С. 321–327; № 22 (3 июня). С. 337–342; № 23 (10 июня). С. 353–358.

О народном характере русского православия.

II. СУЕВЕРИЯ, ПРИМЕТЫ, ПОВЕРЬЯ, ТОЛКОВАНИЯ СНОВ. РОЛЬ СВЯЩЕННИКОВ В БОРЬБЕ С ПРЕДРАССУДКАМИ И СУЕВЕРИЯМИ

5. *Апеллесов В.* (священник села Закедья Ростовского уезда). Странный способ излечения больной // 1872. № 48 (29 нояб.). С. 389–390.

В церковь привели молодую женщину, для которой муж и родственники просят отслужить водосвятный молебен. Женщина во время молебна не могла стоять, а сидела на стуле. Родственники сказали священнику, что как только наступает праздник, а еще хуже, когда надо идти в церковь, женщина начинает тосковать и трястись. Такое состояние у нее со дня свадьбы. Плохо ей бывает и дома, когда там служится молебен. Муж уверен, что кто-то так сделал, чтобы ее отбить от церкви.

Через некоторое время священник встретил отца больной и спросил, как у нее дела. Отец ответил, что благодаря пастуху все нормализовалось. Пастух сказал, что женщина по злобе испорчена на свадьбе, ей что-то поднесли в чае. Когда тот, кто поднес ей этот чай, придет в этот дом и признается в своей вине, тогда надо взять осиновую лучину или полено и ударить его три раза. В праздник в дом пришел старший сын, живущий отдельно, и просил бить его. Он признался потом, что зло сделали через него, но не он сам, так как это делать не умеет.

6. *Апеллесов В.* (священник села Закедья Ростовского уезда). Странный способ отыскивать украденные вещи // 1871. № 35 (1 сент.). С. 288.

К священнику пришли церковный сторож и девушка лет 20. Она просила разрешить ей вместе со сторожем в полночь ударить три раза в большой колокол. Оказывается, тогда сам якобы вор принесет все украденное. Причем ударить надо под воскресный день и еще в трех разных приходах. Девушка сказала, что ее мать ушла звонить в два других прихода. Священник отказал просителям.

7. *Апеллесов В.* (священник села Закедья Ростовского уезда). Суеверное средство предохранять скот от болезней и падежа // 1871. № 46 (17 нояб.). С. 376.

Когда случился коровий падеж, крестьяне попросили священника прийти в деревню с крестным ходом. После него в каждом дворе служится водосвятный молебен. Кроме того, среди двора вешают глиняный с палочкой кувшин с дегтем. Один крестьянин сказал священнику, что так его научил спастись от заразы один гуртовщик. Надо в самой середине двора начертить крест, а над ним повесить кувшин. Кроме дегтя в кувшин надо добавить ладана. Каждый входящий во двор должен помешать содержимое кувшина палочкой.

8. *Благовест* // 1886. № 2 (13 янв.). С. 17–25; № 3 (20 янв.). С. 33–47; № 4 (27 янв.). С. 49–59.

Роль колокольного благовеста в народной жизни; в праздничные и воскресные дни. Народное поверье, что колокол вызванивает души из ада.

Древние поверья, связанные с колоколами. Рассказы о святой силе церковного благовеста.

9. *И. В. Л.* Примерная жизнь (Из прошлого) // 1901. № 36 (9 сент.). С. 572–576.

Очерк из быта сельского духовенства 1850–1860-х гг. Здесь же приведены народные приметы и поверья.

10. «Известия» [*Красотин Дмитрий*,² священник деревни Серы Мышкинского уезда] // 1872. № 29 (19 июля). С. 233.

Этот корреспондент написал в журнал, что в ряде населенных пунктов Мышкинского уезда 2 и 3 июня ждали конца света, причем ночью в эти дни в домах горели свечи. Поводом к такому ожиданию послужила распространяемая по уезду молва об открытии некой кометы, которая должна столкнуться с землей. Народ охотно верит подобным басням, привозимым питейцами (местными жителями, уходящими на заработки в столицу), так как в этом году сенокосы были плохими и происходил почти повсеместный падеж скота. Крестьяне пали духом и верят любому слуху.

11. *Ливанов К.* Церковно-приходские школы Ярославской епархии на Нижегородской всероссийской ярмарке // 1896. № 45 (5 нояб.). С. 709–716.

Школы способствуют тому, что исчезают кликушество, колдовство, вера в приметы.

12. *Кузьмин Г. А.* (губернский пчеловод). Письмо в редакцию // 1901. № 28 (15 июля). С. 448–449.

Просьба присылать предрассудки, заговоры, поверья, приметы, загадки, связанные с пчелой и пчеловодством.

13. О суеверии простого народа // 1863. № 36 (7 сент.). С. 358–359; № 37 (14 сент.). С. 368–369; № 38 (21 сент.). С. 378–379; № 39 (28 сент.). С. 387–389; № 40 (5 окт.). С. 398–399 [Перепечатка из «Калужских епархиальных ведомостей». 1862. № 22 (30 нояб.). С. 381–393].

Основа суеверий заключена в том, что человек ощущает связь между видимыми и невидимыми предметами. Народ верит в гадания, шептания, приметы и прочие суеверия. Существует множество рассказов о привидениях, мертвецах, нечистых духах и т. д. Школы способствуют тому, что исчезает кликушество, вера в колдовство и приметы.

Крестьяне верят, что злые люди способны напустить на дом нечистых духов. Особенно хорошо напускают их якобы плотники, поэтому при закладке дома хозяева щедро их поят. Существует множество рассказов о проделках духов, живущих дома (примеры). Автор приводит конкретный пример об одном доме, где разбушевались нечистые духи. По просьбе хозяев были подняты иконы и в доме отслужен молебен с водосвятием,

² Некролог протоиерея Дмитрия Васильевича Красотина, скончавшегося 19 февраля 1912 г., см.: ЯЕВ. 1912. № 15 (8 апр.). С. 271–275.

но спокойнее не стало. Священник уверял хозяев, что это проделки живущих в избе гостей-цыган. Хозяева не верят, но священник доказывает им свою правоту. Кроме того, сообщается о вере крестьян в «заломы», т. е. пучки колосьев хлеба на ниве, надломленные и переплетенные, которые якобы делают колдуны и колдуньи. До заломов боятся дотронуться, поэтому оставляют несжатыми. Заломы пытаются отворожить. Священник, видя залом, несмотря на предостережения жниц, разорвал его. После этого он убеждал крестьянок не бояться залама, который делают мыши, черви, какие-то насекомые. В конце публикации — обращение к священникам, чтобы они обратили внимание на местные ярославские предрассудки и суеверия, описывали их и присылали в редакцию.

14. Предрассудок касательно встречи со священником // 1896. № 24 (11 июня). С. 382–383.

История возникновения этого предрассудка на Руси.

15. Программа и результаты внебогослужебных собеседований с прихожанами одного молодого священника. Сообщено Братством свт. Димитрия // 1888. № 6 (8 февр.). С. 86–91.

Борьба священника с суеверными предрассудками, с неуважением свято-сти праздничных дней. Ранее во всех домах хранился как великая святыня список «Сон Богородицы», теперь его уже нет нигде.

16. *Скворцов Н.* (священник). Беседа 4: О грехах против первой заповеди Божьей // 1867. № 31 (5 авг.). С. 241–243.

Суеверы грешат против этой заповеди, веря, что есть домовый, который либо любит скотину и наблюдает за ней, либо ненавидит ее, мучит и даже может убить. Грешат и те, кто верит в сны, в счастливые и несчастливые встречи. Грешат и те, кто прибегает к помощи волшебников и колдунов; грешат и сами волшебники и колдуны, так как все они демонстрируют отсутствие веры в Бога и Его Промысел. Автор призывает слушателей не ходить к волшебникам или колдунам, не верить нашептываниям и наговариваниям.

17. *Скворцов Н.* (священник). Беседа 51. О таинстве Елеосвящения // 1866. № 24 (18 июня). С. 185–187.

Многие крестьяне по суеверному предубеждению избегают этого таинства, так как считают, что оно дано для ускорения смерти. Молодежь считает, что тот, кто принял это таинство, не может вступать в брак.

18. «Разные сведения»: Суеверное средство от холеры // 1871. № 42 (20 окт.). С. 345–346 [Перепечатка из «Современности»].

Описание опахивания села в 50 верстах от Нижнего Новгорода.

19. Суеверное значение коньков на избах и проч. // 1896. № 25 (18 июня). С. 396–397.

Для отвращения грозы, других несчастий древние славяне ставили поверх своих изб конские головы. В русских деревнях деревянное изображение конских голов ставится не только на крышах, но и внутри изб,

около печи и по обеим сторонам божницы как предохранительный символ от несчастья. То же значение имеет и подкова, прибитая к дверям, на пороге избы и т. д.

20. Суеверные приметы простого народа // 1864. № 17 (25 апр.). С. 163–166.

Священник из города Романово-Борисоглебск рассказывает, что его позвали к заболевшему еще два года назад бурлаку, которого якобы испортили со свадьбы (так в оригинале. — *А. Р.*). Лечили его травами, приглашали знахарей, но все бесполезно. Священник посоветовал отслужить молебен Божьей Матери, сходить в село Воскресенское, где находится могила Божьего угодника преподобного Сильвестра, так как многие у его могилы выздоравливают; есть и другие чудодейственные иконы. Прибегать же к помощи ворожей и знахарей — это грех. Священник исповедовал и причащал больного. Провожая священника, его спросили: умрет или будет жить больной. Священник ответил, что не знает. Ему сказали, что об этом можно узнать, глядя на то, как ведет себя частица святых даров, положенная в сосудец для причастия: если она опустится на дно, то больной умрет, а если всплывет — будет жить. Священник сказал, что верить в это — грех, только один Бог знает, когда человеку суждено умереть, а когда выздороветь.

Простой народ верит в Бога, искренне и усердно молится, но в минуты трудных испытаний становится суеверным: верит в порчу, знахарям или колдунам, верит в разные приметы. Искоренять подобные суеверия должен священник.

21. Темные стороны наших прихожан // 1871. № 16 (21 апр.). С. 128–129 [Перепечатка из «Полтавских епархиальных ведомостей». 1871. № 2].

При приобщении святых таин мать больного сказала, что она «относ» относилась, но лучше больному не стало. «Относ» сделать посоветовали добрые люди: испечь пирожков и отнести на перекресток, положить на дорогу и уйти, не оглядываясь. Женщина просила священника отслужить панихиду по живому мужу, так как ей сказали, что так можно отучить его от пьянства.

22. *Троицкий Иоанн* (протоиерей) Древняя языческая религия в Ярославской епархии // 1863. № 1 (1 янв.). С. 5–10; № 2 (8 янв.). С. 16–18; № 9 (20 февр.). С. 80–84.

№ 1: В древности территорию Ярославской епархии заселяли два народа: меря и весь. Древние люди верили волхвам и чародеям. Остатки древнего язычества еще живут в народном быту. Верят в водяного, друга мельников, помощника и оберегателя мельниц; водяной — враг для некоторых купающихся. Верят в леших, которые якобы обычно невидимы, но могут принимать человеческий облик, то «выше лесу, то ниже травы»; лешие пугают лошадей, заводят людей в чащобу, насмеваются над людьми, уносят

к себе детей, особенно проклятых матерями. Чтобы освободиться от проказ лешего, выворачивают наизнанку свою верхнюю одежду. Верят в домовых, старичков-невидимок, то добрых, то злых. Когда домовый доволен жителями, то живет с ними мирно, чистит лошадей и кормит скот; если же жителями не доволен, то потешается над скотом, особенно над лошадыми и коровами. У лошадей портит гривы и шерсть, коров же гоняет по двору и отнимает у них корм. Для защиты от проделок домового следует держать козла, особенно на конных дворах и заводах. Считается, что козел — заступник людей, бодает домового рогами. Верят, что домовый потешается и над людьми, ссорит их, одни вещи крадет, другие прячет. Крестьяне считают, что есть люди, колдуны и знахари, которые пользуются услугами нечистой силы. Они могут наводить болезни на людей и скот, лечить все хвори, укреплять или разрывать любовный союз, заговаривать кровь и зубную боль. Считается, что колдун и ворожея имеют рыжие волосы и всклоченную бороду; чаще всего он старик, и чаще — мельник; колдунья же — беззубая старуха со сросшимися бровями.

Далее об языческих богах. № 2: Распространение христианской религии в Ростовской земле. Язычество в народных песнях, преданиях, забавах и праздниках. № 9: Борьба духовенства с волхвованием, чародейством, молениями под овином, в рощах, у воды, у колодцев, с языческими суевериями и обрядами в общественной и семейной жизни.

23. *Троицкий С.* (преподаватель Владимирской духовной семинарии). Борьба древнерусских пастырей с народным суеверием³ // 1904. № 8 (22 февр.). С. 139–144; № 9 (29 февр.). С. 159–167; № 13–14 (28 марта–4 апр.). С. 242–248; № 19 (9 мая). С. 329–333; № 52 (26 дек.). С. 888–893; 1905. № 3 (16 янв.). С. 40–44.

1904: Языческие суеверия славян; языческий пантеон; языческое богослужение: моления, жертвоприношения и гадания. Моления — это молитвы и церемонии: песни, игры, пляски. Годовые языческие праздники. Языческие свадебные обряды. Волхвы и скоморохи. Погребальные обряды. Двоеверие при принятии христианства. Языческие и христианские суеверия (астрологические, апокрифические). Борьба с язычеством древнерусских пастырей с помощью просвещения и проповедничества. Истребление языческих идолов. Преследование суеверий гражданской властью. Борьба с языческими богослужениями, поверьями, гаданиями, приметами, празднествами, играми, с волхвами и скоморохами. Распространение христианства среди инородцев. В XV в. в центре России чистое язычество вырождается, но оно слилось с христианскими святыми (Перун → Илья; Велес → Вла-

³ Начало этой статьи напечатано во «Владимирских епархиальных ведомостях» (1903); здесь же она печатается в полном составе по рукописи, предоставленной автором в распоряжение редакции «Ярославских епархиальных ведомостей» (Примеч. ред.).

сий и т. д.). Другие языческие божества превратились в домовых, леших, т. е. в нечистую силу. Некоторые обычаи, обряды, игры сохранили языческий характер. Элементы язычества в гаданиях, в приметах и т. д. Обличение Ивана Купалы указами XVI–XVII вв. Постепенное отмирание, потеря смысла языческих обрядов после Стоглава. Деятельность церкви была направлена против внешней стороны язычества, но не против сущности языческого мирозерцания.

1905: Борьба церкви с волхвами и скоморохами. Суеверия среди духовенства, отмечаемые Стоглавом: кладут четверговую соль (в Великий четверг) под престол и держат там до пасхального четверга, а потом используют соль как лекарство, и т. д. Вера в волшебство, в заговоры, в порчу. О колдунах.

24. Эпизод из жизни Кормского, что при Никольской церкви, причта за 1733–1747 гг., рассказанная по документам того времени [село Никольское Ростовского уезда] // 1883. № 16 (16 апр.). С. 124–128.

Суеверное представление о возможном поиске вора в духовной среде.

25. Языческие верования в древней Ростовской области // 1868. № 4 (27 янв.). С. 27–31.

Перечень языческих божеств, чтимых в Ростовской земле. Вера в леших и лешачих, русалок, домовых, ведьм, кикимор, карачунов, бабу-ягу, буков и т. д. Вода и огонь как предмет почитания (огнем, добытым трением дерева о дерево, в 1848 и 1853 гг. пытались прогнать холеру в Ярославской губернии). Описание опахивания деревни. Почитание заветных рощ, священных деревьев (в архиве Ярославской духовной консистории хранится дело о поклонении березе в Пошехонском уезде). Следы языческих верований наблюдаются также и в топонимике, в народных преданиях.

III. ГАДАНИЯ

26. Обычай гадать на книгах Священного Писания // 1882. № 9 (27 февр.). С. 68–70 [Перепечатка из «Подольских епархиальных ведомостей»].

См. также: № 13, 20, 23, 76.

IV. НАРОДНАЯ ДЕМОНОЛОГИЯ

См.: № 13, 16, 22, 25, 76.

V. НАРОДНАЯ МЕДИЦИНА. ЗАГОВОРЫ

27. Пастырство и медицина // 1909. № 36 (6 сент.). С. 725–727 [Перепечатка из «Вятских епархиальных ведомостей»].

Большая смертность среди крестьян из-за того, что они обращаются не к врачам, а к шарлатанам-знахарям.

28. *Полозов Давид* (священник). Замечательное исцеление от пьянства // 1865. № 18 (1 мая). С. 148–152.

Одна крестьянка, желая вылечить мужа от пьянства, обратилась к знахарям, которые лечили его травами и наговорами. Однако надо знать, что знахари больше склонны делать зло, чем добро. Священник посоветовал женщине поехать в Ярославль и прибегнуть к помощи Печерской Божьей Матери и благоверных князей ярославских, чьи мощи находятся в Спасском монастыре. Там надо отслужить молебен и принести домой образ Божьей Матери. Женщина все это сделала и принесла домой кроме иконы заздравную просфору. Муж не стал прикладываться к иконе и есть просфору. Ему стало еще хуже. В село приходит набожная и благочестивая девица, которая с отроческих лет служит Божьей Матери и Иисусу Христу, посещает святые места. Она принесла в дом воду, которой поила хозяина, и ладан, который был потом зашит в одежду больного, тот выздоровел, стал усердно молиться Богу и Богоматери.

29. Почитай врача честью по надобности в нем (К 1 ноября) // 1910. № 42 (17 окт.). С. 831–834.

Предостережение крестьян против их обращения к знахарям. Нельзя верить знахарским словам, их наговорам. От знахарей — только вред.

30. «Местные известия»: *Спасский К.* (священник из села Маркова, Ростовского уезда) // 1902. № 48 (1 дек.). С. 755–759.

Крепкая вера в знахарей: после приобщения священником больной женщины она стала просить у родных заговоренной знахарем воды.

См. также: № 12, 20, 22, 61, 136.

VI. ОБРЯДЫ

1. Свадебные обряды.

31. Трезвая свадьба // 1914. № 28 (13 июля). С. 563–565 [Перепечатка из «Курских епархиальных ведомостей»].

О сложности искоренения пьяного разгула (по собственному опыту). Описание трезвой свадьбы.

32. *Эдемский Николай* (священник Романово-Борисоглебского уезда). Речь к собравшимся «посмотреть» на венчание // 1908. № 8 (24 февр.). С. 116–118.

Приходящие «посмотреть» на венчание и молодых забывают или не знают, что в церкви незримо присутствует Сам Бог; они же плохо себя ведут, шумят, толкаются.

См. также: № 23, 55, 75, 99.

2. Родильные и крестильные обряды.

33. *Масловский Василий* (священник села Томково Инсарского уезда). Обычай отворять царские ворота при трудных родах // 1872. № 34 (23 авг.). С. 269–272 [По материалам «Руководства для сельских пастырей». 1872. № 2].

3. Похоронно-поминальные обряды.

34. *И. Н.* Употребляли ли древние христиане цветы при погребениях? // 1899. № 26 (29 июня). С. 390–399.

Некоторые и сейчас осуждают употребление венков при погребении. Как и язычники, первые христиане тоже украшали тело умершего цветами, но более умеренно.

35. *Ливанов Александр* (заштатный священник). Наши поминки // 1914. № 20 (18 мая). С. 394–396.

В своем приходе автор вывел из поминального обеда спиртные напитки, заменив их квасом.

36. *Любомудров К.* (дьякон Ростовского Рождественского женского монастыря). Как у нас православных поминают усопшего // 1907. № 52 (30 дек.). С. 808–810.

Осуждение питья на поминках, так как это унижает звание христианина.

37. На кладбище села Мечеходова (Любимский уезд) // 1898. № 8 (24 февр.). С. 118.

Текст причитания.

38. «Разные сведения» // 1871. № 42 (20 окт.). С. 346. [Перепечатка из «Современности»].

Во Владимирской губернии после того как покойника обмыли, до прихода духовенства, кладут на лицо умершего блин. После похорон этот блин кладут поверх других блинов и подают его священнику, тот делает на нем ножом крест и съедает. Делается это для того, чтобы в этом доме в течение года никто не умер.

См. также: № 24.

VII. ПРАЗДНИКИ НАРОДНО-ЦЕРКОВНОГО КАЛЕНДАРЯ

О сути и назначении праздников и воскресных дней; о христианском и нехристианском их проведении

39. Достойное празднование воскресного дня // 1881. № 22 (30 мая). С. 174–176.

На подъеме религия и церковность только там, где народ благоговейно проводит воскресные дни; там же, где народ проводит воскресенья в разгуле, царят необразованность, безнравственность, бедность. Воскресные дни должны проводиться по-христиански: в духе благочестия.

40. *Ионафан* (архиепископ Ярославский и Ростовский). Архипастырское воззвание к священнослужителям Ярославской епархии о тщательном исполнении ими пастырского долга в отношении к ослаблению и уничтожению пьянства в народной среде // 1901. № 25 (24 июня). С. 385–391.

Осуждение нехристианского характера проведения церковных праздников.

41. К борьбе с хулиганством // 1912. № 32 (5 авг.). С. 626–632 [Перепечатка из «Кормчего»].

Хулиганство появляется из-за воскресных и праздничных базаров, ночных гульбищ.

42. *Казаринов Николай* (священник). Краткое поучение при внесении чудотворной иконы Божьей Матери Исаковской в селе Подгай-Городок Любимского уезда // 1899. № 29 (20 июля). С. 433–435.

Осуждение игр и песен под праздничные и воскресные дни.

43. *Куденков Антоний* (протоиерей). Как понимает, как проводит и как должен проводить крестьянин воскресный день // 1904. № 22 (30 мая). С. 381–384 [Перепечатка из «Черниговских епархиальных ведомостей»].

44. *Любомудров Константин* (дьякон, затем священник Севастианова женского монастыря; с 1911 г. священник села Маркова Ростовского уезда). Несколько слов о праздничном дне // 1909. № 39 (27 сент.). С. 787–789.

Некоторые считают, что у русского народа слишком много праздников и это вредно сказывается на экономическом и материальном состоянии народа. Но дело не в количестве праздников, а в том, как они проводятся. У многих современный праздник — это осквернение христианства. Нельзя забывать, что праздники предназначены для душевного покоя и прославления Бога.

45. Об увеселениях для народа // 1915. № 29 (19 июля). С. 633–635 [Перепечатано из журнала «Сеятель»].

С прекращением пьянства (из-за введения во время войны сухого закона) встала проблема досуга народа. В 1870-х гг. существовали следующие развлечения в праздники: утром в церковь, потом обед, отдых, затем развлечения на улице. Взрослые сидели на завалинке, парни и подростки играли в мяч, в городки, в бабки; зимой — катались с гор, играли в снежки. Играли, например, в мяч и взрослые мужики, играл и учитель вместе с ними. Сейчас необходимы народные чтения.

46. Радости пастырского служения // 1912. № 28 (8 июля). С. 532–536.

Внебогослужебные беседования должны отвлечь слушателей от пустых и вредных развлечений в праздники.

47. «Разные сведения» // 1870. № 16 (22 апр.). С. 138.

«Самарские епархиальные ведомости» сообщают, что прихожане одного из сельских приходов Ставропольского уезда в целях повышения нравственности приняли на общественном сходе следующее постановление: «а) вино-торговцев с продажей питий в приходе не допускать и приговоров по сему предмету не делать; б) в воскресные и праздничные дни помочей и других безобразных пиршеств, нарушающих святость сих дней, не делать; в) хоро-воды и святочные игры как оттенок языческого идолопоклонства старины

и другие бесчинные сходбища вовсе прекратить; г) мирских сходок, кроме экстренных случаев, не собирать во время богослужения; д) в рабочее время для найма крестьян на работу собираться после окончания Божественной литургии. Нарушителей сих постановлений мы уполномочиваем приходское попечительство штрафовать, именно: а) кто пойдет в воскресный или праздничный день делать помочь. С того брать штраф 1 рубль, а с того, кто пойдет на помочи, — 50 копеек; б) кто будет заводить хороводы и святотатские игры, с того брать штраф: с женатых — по рублю серебром, с холостых — по 50 копеек и с девиц — по 25 копеек серебром; в) кто будет собирать крестьян во время богослужения для найма на работы, брать с тех штраф по 1 рублю серебром. Штрафные деньги попечительство имеет право употреблять на поддержание в нашем селе церковно-приходского училища и на другие по приходу надобности».

48. Религиозно-нравственная жизнь деревни за последнее пятилетие // 1911. № 14 (3 апр.). С. 247–251.

Охлаждение крестьян к церкви, непочитание воскресных и праздничных дней, равнодушие к постам. Во время праздничной или воскресной заутрени (в 6 часов) в храме священник и две-три старухи. К концу утрени в церкви собирается человек 40, исключительно женщины. Молодежь идет в церковь исключительно для развлечения: парни на девушек посмотреть, девушки — себя показать. Большинство прихожан работает в воскресные и праздничные дни. Великий пост еще многие соблюдают, а Успенский, Петров и Рождественский — нет. Ухудшилось отношение к священнику.

49. Рыкунов Н. (священник). Поучение о христианском препровождении праздников // 1889. № 11 (13 марта). С. 170–174.

Необходимо святить праздничные дни. Главная обязанность прихожан — посещение церкви, но не все это делают. Все же часы, свободные от богослужения, должны быть посвящены Богу. Многие же пекутся о житейских делах, ищут развлечений, предаются гулянью, забывая о душе. Бесовские игры, неуместные песни, смех, шутки. Необходимо освящать праздничный день милостыней, читать или слушать богоугодные книги.

50. С. В. З. Поучение в воскресный день (против увлечения со стороны учащихся светскими удовольствиями и развлечениями до забвения обязанностей религиозных). Произнесено в церкви Рыбинской гимназии // 1908. № 47 (23 нояб.). С. 829–832.

День покоя — не день праздности, а духовного делания. Христианское проведение воскресного дня это: общественная и частная молитва, чтение священных и назидательных книг, дела христианской благотворительности. Современные же светские удовольствия ведут к утомлению духа, а то и к его развращению.

51. Сельский праздник в Великороссии // 1897. № 40 (14 окт.). С. 611–613 [Перепечатка из «Московского листка»].

52. *Скворцов Н.* (священник). Беседа 9: о IV заповеди Закона Божьего // 1867. № 37 (16 сент.). С. 289–290.

О надлежащем проведении воскресных и праздничных дней. Перечень того, что должен делать в эти дни каждый христианин. О том, что нельзя в воскресенье и праздники предаваться нескромным играм, скверным песням.

53. Слово в 27-ю неделю по Пятидесятнице // 1887. № 49 (7 дек.). С. 788–794.

Об истинно христианском проведении праздников.

54. *Соколов А.* (священник села Андреевского Романово-Борисоглебского уезда). К летописи села Киева Любимского уезда // 1889. № 31 (31 июля). С. 481–487.

Любовь населения к праздникам. Родители наряжают дочерей-невест на гулянье. Особо отмечаются праздники, не установленные церковью: VII, VIII, IX и X пятницы. Поговорка.

55. *Соколов А.* (священник села Андреевского Романово-Борисоглебского уезда). Указные предписания Ярославского духовного правления, последовавшие вследствие резолюций преосвященнейшего Арсения (Мицкевича), митрополита Ростовского и Ярославского (из архива церкви села Андреевского) // 1889. № 41 (9 окт.).

а) Об обучении прихожан вседневным молитвам и о соблюдении ими праздников и постов; б) о непременном хождении вступающих в брак на литургию в день их венчания; о запрещении совершения браков спустя долгое время после литургии, не в среду после нее, и дозволенность венчания во вторник и в четверг; в) о совершении браков исключительно в воскресенье и понедельник, а не в среду и пятницу; г) о несовершении венчания браков над малолетними и такими невестами, которые даже по виду окажутся старше жениха летами.

56. *Томашевский А.* (священник). Поучение в неделю о Блудном сыне (Чему поучает нас пример блудного сына?) // 1904. № 4 (25 янв.). С. 52–55.

О нехристианском проведении праздников.

57. *Ширяев Николай* (священник). Поучение к сельским прихожанам в день свт. и чудотв. Николая 6 декабря // 1909. № 49 (6 дек.). С. 997–999.

Воскресные и праздничные дни проводятся не по-христиански. Плохое воздействие на крестьянскую нравственность оказывают лица, возвращающиеся после отхожих промыслов. Осуждение частушек, заменивших «прекрасную, благородную, старую русскую песню».

ПОЧИТАНИЕ И ЗНАЧЕНИЕ ОТДЕЛЬНЫХ ДАТ КАЛЕНДАРЯ

58. Священник ***. Эскизы из современной жизни сельского священника // 1875. № 41 (8 окт.). С. 343–345.

Описание храмового праздника. Взаимоотношения священника и крестьян. Праздничное хождение прихожан в дом священника.

59. Храмовый сельский праздник // 1897. № 44 (11 нояб.). С. 673–677.

НОВЫЙ ГОД. ДЕНЬ ВАСИЛИЯ ВЕЛИКОГО

60. Значение «Нового года» и января, начального месяца в году // 1888. № 1 (4 янв.). С. 1–3.

КРЕЩЕНИЕ (БОГОЯВЛЕНИЕ), 6 января

61. Богоявленская вода по воззрению церкви и русского народа // 1908. № 2 (13 янв.). С. 17–21.

Народная вера в целебные свойства богоявленской воды, лечащей людей и животных.

МАСЛЕНИЦА

62. Семеновский П. (студент Казанской духовной академии). Поучение в неделю сыропустную // 1912. № 6 (10 февр.). С. 111–118.

Обличение Масленицы. Вместо недельной подготовки к Великому посту — неделя греха: ежедневное объедание, ежедневный разгул, ежедневные бесовские увеселительные представления, игрища, катания и т. д. Это — угодие плоти, усердное служение дьяволу. Масленица — самая грешная неделя в году.

63. Слово о сырной седмице св. Тихона Задонского (В свободном переводе на современный русский язык) // 1888. № 9 (29 февр.). С. 129–138.

Осуждение масленичного разгула: катания на лошадях, песен, кулачных боев, бесчинных игр.

64. Солонцев М. (дьякон). Колядующие церковнослужители // 1880. № 11 (12 марта). С. 87–88.

В г. Рыбинске в последний день перед Великим постом все просят друг у друга прощения. Ходят на кладбище и просят прощения у умерших родственников. Духовенство после «постной молитвы» в храме ходит с «колядой» по домам богатых прихожан. В домах сначала поют «Се жених грядет в полунощи», а затем «Многия лета». В конце низко кланяются хозяину дома, приветствуя его с наступающим постом, просят у него прощения, а он у причта. Ходят до 10 часов вечера. Когда-то богатые и именитые прихожане в прощенное воскресенье ходили в дома своих духовных отцов просить у них прощения; при этом священник получал хорошее приношение. Остальные члены причта не получали ничего, поэтому они решили ходить по домам прихожан без священника. Вначале ходили без пения, а потом, после замечания одного почтенного лица, стали петь «Се жених грядет в полунощи». Этому обычаю около

50 лет. Прихожане любят его и обижаются, когда их не посещают. Сейчас хождение «с колядой» вырождается.

ВЕЛИКИЙ ПОСТ; ПРЕДПАСХАЛЬНЫЕ ОБЫЧАИ

65. Вербные празднества в России и других странах // 1897. № 11 (18 марта). С. 169–171.

Описание старинного церковного праздника в России. Народные обычаи хлестанья вербой с приговором. Обычаи, связанные с освященной вербой; поверья, присловья, прибаутки, приметы, связанные с вербой.

66. *Красотин Дмитрий* (священник деревни Серы Мышкинского уезда). Суеверное воззрение, соединяемое простым народом с обрядом раздавания вербы // 1872. № 19 (10 мая). С. 161.

После утренней службы в церкви следует издавна принятый церковью обычай: повсеместное раздавание народу вербы. Однако народ этому церковному обряду, как и многим другим, придавал особенное значение. После получения вербы каждый крестьянин прежде смотрит на то, какая ему досталась верба, и только после этого прикладывается к праздничной иконе. Если верба хороша, т. е. сук толстый, большой, раскидистый и усеян беловатыми шишками, то такой прихожанин прикладывается к образу с какой-то торопливостью, чтобы другой не опередил его, и отходит с гордым взглядом, сияющим лицом, высоко держа вербу, как бы говоря: «Посмотрите, какая мне досталась верба!» Никто не хочет получить тощую вербу, но если кому-то такая верба достанется, то тот отходит весьма печальным, с поникшей головой.

После утренни полагается показать свою вербу другим. «У меня, слава Богу, верба хороша!» — самодовольно говорит получивший хорошую вербу. «А у тебя какова? — спрашивают другого. — Хороша ли?» — «Нет, голая», — печально отвечает тот.

Получивший хорошую вербу окрыляется надеждой, что весь год проживет богато, а получившего тощую ожидает бедность и скудость.

Автор сетует, что суеверие настолько глубоко проникло в сознание простого народа, что и церковным обрядам придается тоже суеверное значение. Скорее всего, это пережиток языческого поклонения деревьям.

67. Поверья и обычаи европейских народов во время Страстной и Святой недель // 1878. № 20 (17 мая). С. 153–156; № 21 (24 мая). С. 163–166; № 23 (7 июня). С. 182–184 [Перепечатка из «Московских ведомостей»].

БЛАГОВЕЩЕНЬЕ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ, 25 марта

68. Обычай в день Благовещенья выпускать птичек на свободу // 1898. № 17 (5 мая). С. 242–243.

Хороший и старинный обычай превратился в жестокий промысел. Дельцы ловят только что прилетевших с юга птиц, морят без пищи и воды. Ослабевших птиц выпускают на волю, многие из них погибают. В лесу же плодятся вредные насекомые.

ПАСХА

69. О происхождении и значении некоторых обычаев, соединяемых в православной Церкви с праздником Пасхи // 1909. № 15 (12 апр.). С. 261–269 [Перепечатка из «Воскресного дня»].

70. Празднование Пасхи // 1909. № 13–14 (29 марта–5 апр.). С. 242–246.

Народное гуляние на Святой неделе в Москве под Новинским. Катание яиц, игра и битки. Все звонят в колокола; песни. Качели, балалайки. Наблюдение за «игранием» солнца. Христосование с умершими в понедельник Святой недели; вторник — «купалище»: обливание водой тех, кто проспал Светлую заутреню.

71. Празднование Пасхи в старинной Руси // 1884. № 18 (30 апр.). С. 139–141 [Перепечатка из «Церковного вестника»].

72. «Радуница» // 1897. № 16 (28 апр.). С. 225–226.

Радуница — радостные поминки по усопшим, возникшие во времена язычества. С Радуницы начинаются хороводы. Соотношение языческих и христианских элементов в этом празднике.

73. Указ преосвященного Самуила, епископа Ярославского и Ростовского: О неслужении молебнов в день святой Пасхи (1773). Сообщено Н. Ф. Лавровым // 1890. № 4 (22 янв.). С. 49–51.

Указ Екатерины II о запрещении причту обходить дома прихожан в первый день Пасхи.

74. Что такое Пасха и как нужно ее проводить? // 1910. № 16–17 (18–25 апр.). С. 293–296.

См. также: № 120, 125, 147.

ДЕНЬ ВМЧ. ГЕОРГИЯ ПОБЕДОНОСЦА, 23 апреля

75. О чествовании св. Георгия в России // 1896. № 49 (3 дек.). С. 769–771.

ЯЗЫЧЕСКИЙ ПРАЗДНИК ЯРИЛЫ

76. *Флоровский Василий* (дьякон села Бухалова). «Ярилово» гулянье в с. Бабине, «Крошихино» в с. Серeda и «Пропойки» в с. Бухалове // 1894. № 7 (15 февр.). С. 110–112.

«Ярилово» гулянье происходит в последнее воскресенье перед Петровым постом. Собирается много народа всех возрастов. Песни, игры. Лепят глиняную куклу — «Ярило»; ее носят парни на руках, пугая девушек. В конце праздника «Ярило» кидают в овраг. Поверья и приметы, связанные с Ярилой.

«Крошиха» — обыкновенное гулянье в последнюю среду перед петровским заговеньем.

Свадебные обычаи в селе Бухалове: после свадьбы молодых сажают на деревянную борону и всем народом катят их в баню, мыться. Песни, крики, шутки, смех сопровождают это действие. После этого на бороне в баню катят всех родственников молодых.

«Пропойки» бывают перед свадьбой.

ТРОИЦА

77. Древнерусские гулянья в Троицын день // 1898. № 21 (2 июня). С. 305–306 [Перепечатка из «Санкт-Петербургской газеты»].

Троицкие хороводы в Санкт-Петербурге при Елизавете Петровне и Екатерине II. Неделя «Семик» перед троицкой неделей. Это время разгула «водяных» и «леших»; «Русальная» неделя: проводы русалки. Троицкие деревенские хороводы, гадания; обычай кумления на Троицу.

78. Наука ботаника о троицких березках // 1881. № 24 (13 июня). С. 190–191 [Перепечатка из «Московских ведомостей»].

РОЖДЕСТВО пр. ИОАННА ПРЕДТЕЧИ (день Ивана Купалы). 24 июня

79. Летние народные праздники в старину // 1896. № 28 (9 июля). С. 438–440 [Перепечатка из «Петербургской газеты»].

Праздник Купалы. Праздник солнца около Петрова дня. Ильин день. День Бориса и Глеба. День Пантелеимона.

80. Праздник Ивана Купалы и Аграфены купальницы // 1897. № 25 (1 июня). С. 383–384.

См. также: № 120.

ПЕТРОВ ДЕНЬ, 29 июня

81. Петров день на Руси // 1897. № 26 (8 июля). С. 397–399 [Перепечатка из «Русского слова»].

ДЕНЬ ПРОРОКА ИЛЬИ, 20 июля

См. № 79.

ДЕНЬ БОРИСА И ГЛЕБА, 24 июля

См. № 79.

ДЕНЬ ПАНТЕЛЕИМОНА, 27 июля

См. № 79.

ПРЕОБРАЖЕНИЕ ГОСПОДНЕ, 6 августа

82. О значении обычая в праздник Преображения Господня приносить в храм новые плоды // 1911. № 31 (31 июля). С. 596–597.

ДЕНЬ СЕРГИЯ РАДОНЕЖСКОГО, 25 сентября

83. «Капустница» на Сергия-капустника // 1897. № 40 (14 окт.). С. 616–618 [Перепечатка из «Русского слова»].

Народные приметы, поговорки.

ДЕНЬ СПИРИДОНА, 12 декабря

84. Декабря 12-е // 1897. № 49 (16 дек.). С. 763.

День, отмечаемый в народе как день Спиридона-поворота. Празднование этого дня в Кремлевском дворце в допетровскую эпоху.

СВЯТКИ и РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО, 25 декабря–7 января.

85. Елка в Мантеновской церковно-приходской школе (Любимский уезд) // 1898. № 8 (24 февр.). С. 119–120.

Описание праздника в школе.

86. Елки в народных школах // 1898. № 4 (27 янв.). С. 62–64 [Перепечатка из «Самарской газеты»].

Описание праздника с елкой в селе Антоновка Бузулукского уезда, Саратовской губернии.

87. *Обнорский А.* (любимский уездный наблюдатель, священник). Рождественская елка в церковно-приходской школе Екатерины Григорьевны Богдановой. Любимский уезд, в деревне Язвицове // 1897. № 3 (18 янв.). С. 40–42.

Описание детского праздника.

88. *П.* Рождественская елка в епархиальном училище // 1899. № 1 (5 янв.). С. 10–13.

Описание праздника.

89. По коляде. Картинка с натуры // 1908. № 6 (10 февр.) [Перепечатка из «Полоцких епархиальных ведомостей»].

90. Праздник Рождества Христова // 1886. № 3 (20 янв.). С. 47–48.

Этот праздник начал отмечаться со второго столетия после Рождества Христова. В IV–V вв. Рождество Христово приобрело характер всеобщего праздника. Далее объясняется, почему этот праздник отмечается 25 декабря.

91. *Преображенский Г.* Канун Рождества (Приятные картинки) // 1902. № 51–52 (22–29 дек.). С. 797–813.

С. 811: после всенощной накануне Рождества Христова учитель учит детей прославлять Иисуса Христа в домах. Приходит весь причт во главе со священником и вместе со школьниками поют тропарь и кондак празднику. Священник обучает детей, что в домах надо встать перед иконами, пропеть тропарь и кондак, а потом поздравить родных с праздником. Все должны славить Христа, нельзя играми и весельем оскорблять имя Божье. На следующий день после обедни школьники сначала прославили Христа на квартире у учителя и получили от него гостинцы.

92. Рождественская елка // 1880. № 2 (9 янв.). С. 14–15 [Перепечатка из «Смоленских епархиальных ведомостей»].

93. Рождественская елка // 1886. № 2 (13 янв.). С. 26–30.

История обычая украшать елки. Распространение обычая в России.

94. Святочное празднество на Руси в древности и в XVIII в. // 1897. № 3 (18 янв.). С. 44–46 [Перепечатка из газеты «Новое время»].

Празднование Коляды. Ряженье-маскарад. Персонажи во время ряженья и на маскараде.

95. *Соколов Дмитрий* (учитель церковно-приходской школы). Школьный праздник (Корреспонденция) // 1905. № 4 (23 янв.). С. 61–63.

Рождественская елка в Бабуриной церковно-приходской школе, Даниловского уезда.

См. также: № 147.

VIII. ХОЗЯЙСТВЕННЫЕ ОБЫЧАИ И ОБРЯДЫ

См.: № 7, 18, 25, 47, 147.

IX. ПОСИДЕЛКИ, ИГРЫ, ХОРОВОДЫ, ТАНЦЫ, РАЗВЛЕЧЕНИЯ
(ГЛАВНЫМ ОБРАЗОМ МОЛОДЕЖИ)

96. Вопрос о будущем деревни // 1915. № 22 (31 мая). С. 451–455 [Перепечатка из «Олонецких епархиальных ведомостей»].

Опасность для деревни внедрения в нее городских развлечений, в частности, общественных собраний с разными играми, плясками, ночными гуляниями.

97. *Дмитрий* (архиепископ Ярославский и Ростовский). Слово — ... в неделю о блудном сыне // 1876. № 7 (18 февр.). С. 49–53.

Осуждение светских, чувственных развлечений.

98. *Ливанов Александр* (священник). Речь при освящении каменного здания для второклассного училища ведомства Министерства просвещения в селе Александровой пустыни, Рыбинского уезда, 16 августа // 1904. № 49 (5 дек.). С. 833–837.

О молодежных беседах, которые раньше были благопристойными, трезвыми, спокойными; теперь же там — широкий разгул, водка, безнравственность.

99. *Ливанов К.* Ученическая поездка в Грязовецкий уезд (Вологодской губернии) // 1898. № 4 (23 июня). С. 353–364.

Описание деревенских домов. Дневная молодежная «беседа» на «Николу вешного», празднуемого три дня. Пляшут «чижика».

Свадебный поезд в деревне, сопровождаемый выстрелами из пистолета.

100. Празднование победы под Полтавой (27 июня), или Самсоньева дня, в старину самим Победителем // 1896. № 42 (15 окт.). С. 670–671.

Описание народного гулянья с хороводами и песнями.

101. *Скворцов Н.* (священник). Беседа 12. О VI и VII прощении молитвы Господней // 1867. № 19 (13 мая). С. 145–147.

Не следует ходить на гулянья, петь и слушать скверные песни, участвовать в нескромных играх.

102. *Ханыков В.* Причины чрезвычайно распространившейся ныне игры в карты // 1898. № 5 (3 февр.). С. 77.

См. также: № 42, 45, 46, 49, 52, 147.

X. ПРОИЗВЕДЕНИЯ УСТНОГО НАРОДНОГО ТВОРЧЕСТВА

НЕСКАЗОЧНАЯ ПРОЗА (легенды, предания, былички, присловья, анекдоты и т. д.)

103. *Александров Александр* (священник села Морозова). Сведения о кресте, находящемся в селе Морозове в церкви Рождества Пресвятой Богородицы (Даниловский уезд) // 1865. № 17 (24 апр.). С. 141–144.

Устное предание о том, что этот крест был при Петре I во время Полтавской битвы.

104. *Антоний* (игумен Пошехонской Исаковой пустыни). Исакова пустынь в Пошехонском уезде // 1861. № 36 (3 сент.). С. 345–350.

Народные слухи о чудотворениях местной иконы Божьей Матери.

105. *Апеллесов Василий* (священник села Закедья). Сказание о Владимирской иконе в селе Закедье, Ростовского уезда // 1875. № 34 (20 авг.). С. 272.

Народное предание о находке в погребной яме иконы. Это произошло около 100 лет назад. Икона эта чудотворна, она спасла жителей соседнего прихода от холеры. В честь этого ежегодно устраивается крестный ход.

106. *Артынов Александр* (крестьянин села Угодичи). Церковь Всех Святых в Ростове (Ярославской губернии) и поп Георгий Скрыница // 1883. № 19 (7 мая). С. 145–150; № 21 (21 мая). С. 163–166 [Перепечатка из «Современных известий». 1880. № 317].

Историческое предание.

107. *Благовещенский Иван* (дьячок). Мологский Афанасьевский женский общежительный монастырь // 1866. № 20 (21 мая). С. 158–160.

Устное предание о ранней истории монастыря.

108. *Вознесенский А.* (дьякон). Село Климотино, Мышкинского уезда, Ярославской губернии (на основании хранящихся при церкви документов и местных преданий) // 1891. № 22 (28 мая). С. 340–350; № 23 (4 июня). С. 362–367.

Предания о разбойниках и ихкладах.

109. *Горицкий Петр* (священник). Будущий храм на Жушикове, близ деревни Севастьянцева, Ярославской губернии, Мологского уезда // 1915. № 26 (28 июня). С. 548–552.

Устное предание о чудесном исцелении и чудотворной иконе.

110. *Дилакторский П.* Русские присловья Ярославской губернии // 1906. № 21 (21 мая). С. 317–320.

Примеры присловий на жителей Ярославля, Углича, Ростова, Любима, Пошехонья, Данилова, Рыбинска, Романова, Мологи.

111. *Заозерский Н.* Священник Александр Иосифович Заозерский (1818–1902) // 1903. № 8 (23 февр.). С. 157–167.

Предание о ранних храмах, построенных в Новом селе. В 1840-х гг. в Новое село приезжали «славить Христа» причты из 18 соседних приходов, так как, во-первых, это село было центром вотчинного управления графа Шереметева, во-вторых, его население отличалось особой религиозностью.

112. [*Ивановский В. И.*] Село Веска Ростовского уезда, Ярославской губернии (К 100-летию храма и села)⁴ // 1902. № 28 (14 июля). С. 436–439; № 29 (21 июля). С. 454–455.

⁴ Примечание к очерку: «С разрешения автора — В. И. Ивановского с незначительными сокращениями перепечатывается его брошюра». Отмечены только те номера, где есть сведения о преданиях.

Предание о храме, о панах; топонимическое предание.

113. Кашинский Сретенский женский монастырь (г. Кашин Тверской губ.) // 1865. № 42 (16 окт.). С. 342–346.

114. *Костров Симеон* (священник из г. Галича). Известия из города Нерехты [Костромская губ.] // 1860. № 12 (2 июля). С. 103–105.

Автор прислал рукописную историю города Нерехты, составленную в 1839 г. священником Михаилом Диевым. В ней приводится устное предание об иконе.

115. Краткий очерк чтеца Алексея Стефановича, 32 года юродствовавшего в монастыре Борисоглебском, что на Устье реке (Ростовский уезд) // 1876. № 3 (21 янв.). С. 21–22.

Устные рассказы о юродивом, записанные от 80-летних стариков в 1855 г. Он обладал даром пророчества. До сих пор народ чтит юродивого; в его память служат панихиды.

116. *Крылов Аполлинарий*. О Туговой горе (г. Ярославль) // 1860. № 27 (15 окт.). С. 249–253.

Устное предание о происхождении названия Тугова гора. Название это место получило от слова «туга» — скорбь. На этой горе в 1257 г. произошла кровавая битва с татарами. Отсюда гора и получила это название. До сих пор здесь сохраняется кладбище.

117. *Крылов Аполлинарий*. Село Смоленское на Бору, что прежде Смоленский мужской монастырь // 1860. № 24 (24 сент.). С. 214–220.

Село находится в трех верстах от Ярославля. Предание о причине появления в монастыре иконы Смоленской Божьей Матери.

118. *Лавров Н.* (помощник смотрителя Угличского духовного училища). Село Семеновское (Пошехонского уезда) по писцовым книгам 1627 г. // 1889. № 17 (24 апр.). С. 266–271.

Местное устное предание о разорении деревень «панами» (поляками).

119. *Лебедев А.* Церковь села Никольского на Бою, где прежде был Николо-Боевский мужской монастырь // 1870. № 3 (21 янв.). С. 17–23.

Село находятся в 38 верстах от Ярославля. Устное предание о жизни старца Паисия (втор. пол. XVI в.).

120. *Лествицын Вадим Иванович*.⁵ Еще из записок И. Ф. Рукина // 1880. № 37 (10 сент.). С. 289–294.

Устные предания о «панах». Суеверия по поводу кладов: в Иванову ночь якобы цветет папоротник. И его цветок указывает на клады. Описание пасхального христославения причтами в доме предводителя губернского дворянства.

⁵ Некролог В. И. Лествицына (1827–1890). Редактор официальной части «Ярославских губернских ведомостей»; начальник газетного стола при губернском правлении; коллежский асессор, сын священника. Закончил Ярославскую духовную семинарию и Московскую духовную академию // 1890. № 2 (8 янв.). С. 14–16.

121. *Лествицын Вадим Иванович*. Путеводитель по церквам города Романово-Борисоглебска // 1875. № 12 (19 марта). С. 83–93; № 13 (26 марта). С. 97–102.

Предание о чудотворной иконе.

122. *Лествицын Вадим Иванович*. Часовня близ Ярославской слободы под Ярославлем // 1875. № 10 (5 марта). С. 80.

Предание о вещем сне, который видит больной помещик: он видит исцеливший его крест. Слуги, по его приказу, роют землю там, где спал помещик, находят крест, действительно исцеливший больного. Помещик отдает крест в Ярославский монастырь.

123. Летописный обзор достопамятных событий Ростовской области // 1868. № 12 (23 марта). С. 95–97.

Топонимическое предание о городе Ярославле.

124. *Морев Флегонт* (священник Всесвятской церкви в Ярославле). Древний Иоанно-Богословский погост на реке Пахне (ныне село Богословское в Сосновцах) // 1877. № 24 (15 июня). С. 188–199.

Деревня Ивановский Перевоз: предания о некогда существовавшей здесь церкви; предание об уходе от них (т. е. крестьян) иконы святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова (сама собой икона перемещается).

125. Обзорение епархии преосвященнейшим Ионафаном, епископом Ярославским и Ростовским, в 1882 г. // 1882. № 36 (4 сент.). С. 288–292; № 37 (11 сент.). С. 293–300; № 50 (11 дек.). С. 397–401; № 52 (25 дек.). С. 431–418; 1883. № 4 (22 янв.). С. 25–32.

При описании некоторых сел приводятся предания: исторические, о кладях, о местных иконах. В селе Сабурово Ростовского уезда местное население пожаловалось архиерею, что священник во время пасхального христославения пропускает некоторые дома из-за неприязни к их хозяевам.

126. Перепутье у сельского священника на проселочной дороге // 1863. № 3 (15 янв.). С. 25–30.

Устное предание о строительстве первоначальной церкви.

127. *Покровский Иоанн* (священник). Село Диевы Городища // 1879. № 6 (7 февр.). С. 46–48.

Село находится в 18 верстах от Ярославля. Существует предание, что когда-то село было удельным городом Диевых. До 1788 г. село принадлежало Нерехтскому уезду Костромской губернии.

128. *Преображенский Г.* Севастианов женский монастырь или Севастианова пустынь (Пошехонского уезда Ярославской губернии) // 1903. № 12 (23 марта). С. 239–248; № 13 (30 марта). С. 249–261.

Народные предания о преподобном Севастиане, Пошехонском чудотворце. Устное предание о наказанном глумце над святыми мощами.

129. Приход церкви села Никольского на Молокше Угличского уезда (Церковно-приходское, историко-статистическое описание) // 1887. № 41

(12 окт.). С. 657–671; № 43 (26 окт.). С. 696–704; № 44 (2 нояб.). С. 715–720; № 45 (9 нояб.). С. 721–734; № 46 (16 нояб.). С. 737–744; № 47 (23 нояб.). С. 759–766; № 48 (30 нояб.). С. 769–783; № 49 (7 дек.). С. 794–900; № 52 (28 дек.). С. 833–838.

Предание о литовцах, о явленных иконах, об обретении иконы и т. д.

130. *Раменский Ю.* (иеромонах). Детство, отрочество и юность преподобного Паисия Угличского чудотворца // 1900. № 2 (11 янв.). С. 17–22.

Устное предание о Паисии: в час рождения Павла в селе Богородском пробился из земли родник с целительной ключевой водой.

131. *С. Г.* Из Костромской старины // 1913. № 10 (10 марта). С. 199–203 [Перепечатка из «Вятских епархиальных ведомостей»].

Местное предание об Иване Сусанине.

132. Село Сабурово Ростовского уезда ранее и ныне (Из церковной летописи села Сабурово) // 1891. № 48 (26 нояб.). С. 763–767.

Предание о кургане «Панова Горка».

133. *Степанов В.* Село Ново-Спасское, Рыбницы тож, Ярославской епархии, Даниловского уезда // 1897. № 44 (11 нояб.). С. 677–680; № 48 (9 дек.). С. 741–749; № 49 (16 дек.). С. 755–763.

Предание о чудесной иконе, исцеляющей людей.

134. *Студитский Н.* (священник Смоленской церкви села Богданово). Сведения об иконе святителя и чудотворца Николая, так называемой Можайской, находящейся в Смоленской церкви села Богданово Любимского уезда // 1887. № 4 (26 янв.). С. 63–64.

Устное предание о приплывшей по реке Соти иконе. В честь этого события село якобы было переименовано из Годеново в Богданово.

135. *Т-в Н.* Село Высоко, Ярославского уезда и его предания // 1901. № 24 (17 июня). С. 382–384.

Историческое предание о князьях Василии и Константине Всеволодовичах: якобы село было местом их летнего пребывания; еще ряд преданий о князьях; историческое предание о татарах.

136. Три часа в Ильинско-Обнорской церкви // 1862. № 31 (5 авг.). С. 301–304.

Эта церковь находится в Вологодской епархии в 70 верстах от Вологды. Устные рассказы о чудесном явлении крестного изображения (крест каменный), плившего против течения реки. Крест этот обладает силой врачевания. Его обливают водой, которую потом собирают. Воду эту пьют, обмывают тело больного. После этой процедуры одни больные засыпают, а просыпаются здоровыми; другие — прекращают сильно страдать и скоро и тихо умирают.

137. *Троицкий Дмитрий* (Симбирск). Церковь Рождества Пресвятой Богородицы, что в селе Васильевском (Любимский уезд), именуемая в простонародье Василием Великим // 1890. № 49 (12 нояб.).

Местные устные предания: об основании церкви, о первоначальных поселенцах, о местном священнике (1826–1851).

138. Угличский Николоулейминский мужской монастырь // 1864. № 3 (18 мая). С. 22–28.

Предание о чудотворной иконе святителя Николая, явившейся некогда на берегах реки Улеймы.

139. Церковь села Воскресенского на Обноре (Любимского уезда) // 1861. № 22 (28 мая). С. 211–215.

Народное предание об ученике Сергия Радонежского — Сильвестре.

140. *Ярославский К.* (священник, член Ярославской ученой архивной комиссии). Предания о крестоносцах-пауках, цветах и разбойниках // 1899. № 19 (11 мая). С. 281–283; № 20 (18 мая). С. 294–298.

О христианском предании о пауках-крестоносцах, имеющих на спинах природное изображение креста. И. Шестаков, автор статьи в «Русском паломнике» (1899. № 4. С. 78), приводит христианскую легенду, услышанную от бабушки, умершей в 1866 г., о цветах-колокольчиках, спрятавших двухлетнего Иисуса Христа от слуг Ирода. Легенда о Божьей Матери с младенцем Иисусом Христом в доме разбойника. Разбойник и его жена уверовали в Иисуса Христа. Сын же разбойника, ставший тоже разбойником, потом был распят вместе с Иисусом Христом. Предание о распятом вместе с Иисусом Христом разбойнике. Автор слышал эту легенду от игуменьи Угличского Богоявленского монастыря. Она почерпнула это предание из нескольких стихотворений: «Святогорец», «Разбойник Дисман», «Распятие» (тексты приведены).

ПОСЛОВИЦЫ И ПОГОВОРКИ

141. Курсы для священников (Деревенские мысли) // 1904. № 20 (16 мая). С. 346–348 [Перепечатка из «Тульских епархиальных ведомостей»].

Две поговорки о священниках.

ПЕСНИ

142. Народный стих о 1-й русской царице Анастасии Романовне // 1896. № 34 (20 авг.). С. 543–544.

Текст народной песни: «Приутихли, приуныли поля зеленые».

143. *Скворцов Н.* (священник). Беседа 20: О VII Заповеди закона Божия // 1867. № 51 (23 дек.). С. 401–403).

Чтобы не возбуждать в сердце нечистые чувства, не следует петь и слушать сладострастных песен, участвовать в нескромных играх, шутках, зрелищах и глядеть на них.

См. также: № 42, 49, 52, 57, 147.

ЧАСТУШКИ

144. Пастырь в борьбе с хулиганством // 1914. № 26 (29 июня). С. 516–518 [Перепечатка из «Екатеринбургских епархиальных ведомостей»].

Частушка как неперенный признак распушенности, бесшабашности.
См. также: № 57.

XI. РАЗЛИЧНЫЕ ПРОГРАММЫ

145. Програма церковно-приходской летописи (из «Волынских епархиальных ведомостей») с некоторыми выпусками применительно к местным условиям // 1884. № 22 (28 мая). С. 175–176; № 26 (25 июня). С. 207–208; № 49 (3 дек.). С. 391–392; № 50 (10 дек.). С. 398–400.

XII. ПЕРСОНАЛИИ

146. *Титов А.* Предстоящий юбилей Петра Андреевича Гильтебрандта // 1900. № 10 (11 марта). С. 153–155.

П. А. Гильтебрандт издал том памятников народного творчества в западнорусском крае, трудился в этнографическом отделе Русского географического общества; издал «Записки по Отделению этнографии»; работал вместе с А. Ф. Гильфердингом над изданием Онежских былин. С 1879 г. редактор журнала «Древняя и Новая Россия».

XIII. VARIA

147. *Д.* Картины прошлого (Из семейной хроники священника) // 1900. № 42 (22 окт.). С. 669–672; № 43 (29 окт.). С. 685–687; № 44 (5 нояб.). С. 718–720; № 46 (19 нояб.). С. 738–740; № 47 (26 нояб.). С. 757–760; № 48 (3 дек.). С. 774–776.

По материалам жизни дяди автора, священника из села Покровского в Бунькове, Даниловского уезда о. Н. Д-на. Одежда сельского священника конца XVIII–начала XIX в. Праздник в доме священника. За столом поют церковные и светские песнопения; мужские и женские забавы (тогда еще танцев не танцевали). Дочери священника нельзя даже было показываться на глаза молодым людям. Хождение матушки на помочи к крестьянам. Игры детей духовных лиц. Еда в доме священника. Церковно-народные праздники: Рождество Христово, Пасха.

148. Заметка (Мнимое исчезновение чудотворного образа) // 1870. № 9 (4 марта). С. 78.

30 лет тому назад кто-то пустил в народе слух, что из Югской Дорофеевой пустыни исчез явленный образ Божьей Матери. Слух распространился по всей Ярославской губернии. Разные варианты рассказа об этом мнимом событии. Эта публикация — ответ «Петербургской газете».

149. К характеристике современной сельской жизни и деревенских нравов // 1910. № 28 (11 июля). С. 521–534 [Перепечатка из «Современной летописи»].

Ослабление чувств веры и патриотизма в современной деревне, недоверчивое отношение к авторитету священника. В деревне появилась новая

интеллигенция: народные учителя, агрономы, землемеры и т. д. Именно они, в большинстве своем атеисты, подрывают авторитет церкви и ее служителей. Есть примеры, когда крестьяне под воздействием безбожной пропаганды прекращают вообще ходить в церковь. Не только словами, но и собственным примером сельская интеллигенция дурно влияет на крестьян. Обычно эти люди посвящают все свободное время увеселениям: устраивают охоту, собирают собрания, открывают клубы и т. д. Тем самым интеллигенция проповедует свое верование и свое понимание жизни, как погони за наживой и удовольствиями. Происходит профанация праздников. Крестьяне тоже теперь играют в карты. Все истинно просвещенные люди, живущие в деревне, должны объединиться для борьбы с религиозно-нравственным падением села.

150. *Любомудров К.* (дьякон Ростовского Рождественского женского монастыря). Болезнь русского человека // 1908. № 5 (3 февр.). С. 69–70.

О сквернословии.

151. Чем нужно бороться с упадком веры и нравственности (Голос пастыря) // 1913. № 13 (31 марта). С. 261–266 [Перепечатка из «Оренбургских епархиальных ведомостей»].

Падение нравов наблюдается не только в городах и фабрично-заводских селениях, но и в деревнях. Все жизненные интересы человека сосредоточиваются лишь на служении плоти; при этом забывают Бога, свою бессмертную душу. Есть в этом и доля вины пастырей, которые не должным образом выполняют свои обязанности. Для священников самое главное — нравственность народа. Народная нравственность основана на религиозной почве. Духовенство должно укрепить в народе религиозное чувство, для этого необходимо: 1) установить добрые отношения с паствой; 2) установить в церкви истовое, торжественное богослужение; 3) благоговейно и внимательно совершать требы. Укрепляют религиозное чувство паломничества к святыням, крестные ходы, общее пение в храме. Священник должен заботиться о народном досуге в праздники: общественные чтения, библиотеки-читальни, певчие хоры, музыкальные оркестры и т. д.

УКАЗАТЕЛЬ ИМЕН

- Александров Александр, свящ. с. Морозова Даниловского у. 103
Антоний, игумен Пошехонской Исаковой пустыни 104
Апеллесов В., свящ. с. Закедя Ростовского у. 5–7, 105
Артынов Александр, крестьянин с. Угодичи 106
Благовещенский Иван, дьячок Мологского Афанасьевского женского
 общежительного монастыря 107
Вознесенский А., дьякон с. Климотино Мышкинского у. 108
Гильтебрандт П. А. 146
Гильфердинг А. Ф. 146
Горицкий Петр, свящ. 109
Д. 147
Дилакторский П. 110
Дмитрий, архиеп. Ярославский и Ростовский 97
Заозерский Н. 111
И. В. Л. 9
И. Н. 34
Ивановский В. И. 112
Ионафан, архиеп. Ярославский и Ростовский 40, 125
Казаринов Николай, свящ. с. Подгай-Городок Любимского у. 42
Карашев Федор, свящ. Костромской губ. 2
Костров Симеон, свящ. г. Галича 114
Красотин Дмитрий, свящ. д. Серы Мышкинского у. 10, 66
Крылов Аполлинарий, первый редактор ЯЕВ 116, 117
Куденков Антоний, протоиерей 43
Кузьмин Г. А., губернский пчеловод 12
Лавров Н., помощник смотрителя Угличского духовного училища 118
Лавров Н. Ф. 73
Лебедев А. 119
Лествицын В. И., редактор офиц. части ЯГВ 120–122
Ливанов Александр, заштатный свящ. 35, 98
Ливанов К. 11, 99
Любомудров Константин, дьякон Ростовского Рождественского женского
 монастыря; затем свящ. Севастианова женского монастыря; с 1911 г.
 свящ. с. Маркова Ростовского у. 36, 44, 150
Масловский Василий, свящ. с. Томково Инсарского у. Пензенской губ. 33
Морев Флегонт, свящ. Всесвятской церкви в Ярославле 124
Обнорский А., любимский уездный наблюдатель, свящ. 87
Покровский Иоанн, свящ. с. Диевы Городища Ярославского у. 127
Преображенский Г. 91, 128
Раменский Ю., иеромонах 130

- Рыкунов Н., свящ. 49
С. В. 3. 50
С. Г. 131
Самуил, епископ Ярославский и Ростовский 73
Семеновский П., студент Казанской духовной академии 62
Скворцов Н., свящ. 16, 17, 52, 101, 143
Соколов А., свящ. с. Андреевского Романово-Борисоглебского у. 54, 55
Соколов Александр, свящ. с. Шипилова Мышкинского у. 3
Соколов Дмитрий, учитель церковно-приходской школы с. Бабурино
Даниловского у. 95
Соловьев Ф. 4
Солонцев М., дьякон 64
Спасский К., свящ. с. Маркова Ростовского у. 30
Степанов В., свящ. с. Ново-Спасского (Рыбницы) Даниловского у. 133
Студитский Н., свящ. Смоленской церкви с. Богданово Любимского у. 134
Т-в Н. 135
Титов А. 146
Тихон Задонский, святитель 63
Томашевский А., свящ. 56
Троицкий Дмитрий 137
Троицкий Иоанн, протоиерей 22
Троицкий С., преподаватель Владимирской духовной семинарии 23
Флоровский Василий, дьякон с. Бухалова 76
Ханыков В. 102
Ширяев Николай, свящ. 57
Эдемский Николай, свящ. Романово-Борисоглебского у. 32
Ярославский К., свящ., член Ярославской ученой архивной комиссии 140

СПИСОК ГУБЕРНИЙ, УЕЗДОВ, ГОРОДОВ И СЕЛ, МОНАСТЫРЕЙ И ПУСТЫНЕЙ, УПОМИНАЕМЫХ В ЯЕВ

- Владимирская губ. 23, 38
Вологодская губ. 136
Грязовецкий у. 99
Вятская губ. 27, 131
Екатеринбургская губ. 144
Казанская губ. 62
Калужская губ. 13
Костромская губ. 131
г. Галич 114
г. Нерехта 114

Курская губ. 31

Московская губ. 70, 78

Нижегородская губ. 18

Олонецкая губ. 96

Оренбургская губ. 151

Пензенская губ.

Инсарский у.

с. Томково 33

Подольская губ. 26

Полтавская губ. 21

Самарская губ. 47

Санкт-Петербургская губ. 77, 79

Саратовская губ.

Бузулукский у.

с. Антоновка 86

Смоленская губ. 92

Тульская губ. 141

Черниговская губ. 43

Ярославская губ.

Даниловский у.

с. Бабурино 95

с. Морозово 103

с. Ново-Спасское (=Рыбницы) 133

с. Покровское в Бунькове 147

Любимский у.

с. Богданово 134

с. Васильевское 137

с. Воскресенское на Обноре 139

с. Киево 54

с. Мантенево 85

с. Мечеходово 37

с. Подгай-Городок 42

д. Язвицово 87

Мологский у.

Мологский Афанасьевский женский общежительный монастырь 107

д. Севастьянцево 109

Мышкинский у.

с. Климотино 108

д. Серы 10, 66

с. Шипилово 3

- Пошехонский у. 25, 128
Пошехонская Исакова пустынь 104
Севастианов женский монастырь (Севастианова пустынь) 128
с. Семеновское 118
- Романово-Борисоглебский у. 32
с. Андреевское 54, 55
с. Воскресенское 20
г. Романово-Борисоглебск 20, 121
- Ростовский у. 1, 5, 24, 25, 30, 36, 44, 115, 125, 132
с. Веска 112
с. Закедые 5, 6, 7, 105
с. Марково 30, 44
с. Никольское 24
г. Ростов 106
Ростовский Рождественский женский монастырь 36, 150
с. Сабурово 125, 132
- Рыбинский у.
г. Рыбинск 50
- Угличский у.
с. Никольское на Молокше 129
Угличский Николоулейминский мужской монастырь 138
- Ярославский у.
с. Высоко 135
с. Диевы Городища 127
с. Никольское на Бою 119
с. Смоленское на Бору 117
с. Ярославская слобода 122
г. Ярославль 28, 116, 123, 124
- Упоминание сел без уезда
Бабино 76
Борисоглебский монастырь на Устье реке 115
Бухалово 76
Новое Село 111
Середа 76
Югская Дорофеева пустынь 148

Аннотация: «Ярославские епархиальные ведомости» стали первым местным церковным периодическим изданием в России. Оно вышло в свет 16 апреля 1860 г. За долгие десятилетия своего существования ведомости опубликовали немало интересных материалов, имеющих отношение к фольклору и этнографии, в том числе: особенности народного православия, языческие представления в нем; суеверия, приметы, поверья, толкова-

ния снов; гадания; народная демонология; народная медицина и заговоры; свадебные, родильные и крестильные, похоронно-поминальные обряды; праздники народно-церковного календаря; хозяйственные обряды и обычаи; посиделки, игры, хороводы, танцы, различные развлечения (главным образом молодежи); произведения устного народного творчества. Публикация снабжена именным и географическим указателями.

Ключевые слова: Епархиальные ведомости, народное православие, обычаи, обряды, фольклор, Ярославль.

A. N. Rozov (St. Petersburg). Folklore and ethnographic materials on the pages of «Yaroslavl eparchial sheets» (1860–1917). Thematic and annotated bibliography.

«Yaroslavl eparchial sheets» became the first local Church periodical in Russia. It was first published on April 16, 1860. Over the decades of its existence it published a lot of interesting materials related to folklore and ethnography, including: features of the national orthodoxy and its pagan beliefs; superstitions, omens, the interpretation of dreams; divination; folk demonology; traditional medicine and verbal Magic; rites: wedding, maternity and christening, funeral and memorial; holidays of church and folk calendar; household rites and customs; gatherings and games, round dance, dancing, various entertainment; samples of folklore. The publication is provided with the names and geographical indexes.

Keywords: Eparchial Sheets, popular Orthodoxy, customs, rituals, folklore, Yaroslavl.