

БОГОРОДИЧНЫЕ УДЕЛЫ

Первый удел: Иверия

Когда в 44 году по Рождестве Христовом начались преследования христиан, святые апостолы с соизволения Богоматери признали за лучшее оставить Иерусалим и решили метнуть между собою жребий, кому отправиться в какую страну для проповеди евангельской. Пречистой Богоматери досталась земля Иверская, нынешняя Грузия и Абхазия, но явившийся пред нею ангел возвестил ей, что страна, доставшаяся ей в удел для проповеди, будет просвещена позже, а ей предназначен труд просвещения другой страны, о которой воля Сына и Бога ее выявится в свое время.¹ Богородица призвала апостолов Андрея Первозванного и Симона Кананита и вручила им свой нерукотворный образ для благословения Иверии. Таким образом, хотя исторически доказано введение христианства в первой четверти IV в., по преданию, Грузинская церковь считается основанной ап. Андреем, хранит глубоко память замученного и похороненного на ее территории ап. Симона и верит в особое попечительство Владычицы над кавказским Православием.

Второй удел: Святая Гора Афон

Второй жребий Богоматери на земле — Святая гора Афон. Оставшись в Иерусалиме, Пресвятая Богородица приняла приглашение св. Лазаря Четверодневного, который стал епископом Кипрским, навестить его и его церковь. Божиим Промыслом ветер повернул корабль, который пристал у берегов Афонской Горы. Пречистая Дева вышла на берег в месте, в котором через девять столетий возникнет грузинский Иверский монастырь,² возвестила язычникам о тайне Воплощения, и, священнодействуя, огласила и крестила многих, и поставила священника Климента. Преисполнена апостольской радости, Богородица обратилась к Сыну с просьбой подарить ей этот участок как земной удел. Господь выполняет ее просьбу, и она в трогательной молитве благодарит его и завещает Святую Гору его милости и щедротам, а он в ответ подчеркивает необыкновенный статус этого удела, призванного стать местом хваления и про-

¹ Сказания о земной жизни Пресвятой Богородицы с изложением пророчеств и прообразований, относящихся к Ней, учения Церкви о Ней, чудес и чудотворных икон Ее, на основании Священного Писания и церковных преданий, с 50-ю рисунками и политипажками. 8-е изд. М., 1904. С. 167—172, 338—340. 1-е изд. — СПб., 1869, следующие — 1870, 1875, 1880; с 5-го по 8-е изд. (М., 1888, 1891, 1897, 1904) книга была отредактирована и дополнена С. И. Пономаревым.

² По другой версии, это место соответствует положению Ватопедского монастыря.

славления Бога и Богоматери, оплотом веры и тропинкой к небу. Пречистая, отплывая к о. Кипру, благословила народ, сказав:

«Се в жребий Мне бысть Сына и Бога Моего! Божия благодать на место сие и на пребывающих в нем с верою и со страхом и с заповедями Сына Моего; с малым попечением изобильно будет им вся на земле, и жизнь небесную получают, и не оскудеет милость Сына Моего от места сего до скончания века, и аз буду тепла заступница к Сыну Моему о месте сем и о пребывающих в нем».

Это предание вошло в сознание афонитов первоначально через жизнеописание первого из известных по имени святогорских подвижников — Петра, написанное афонским монахом Николаем в последней четверти X в.³ В нем, между прочим, говорится, как, возвращаясь из Рима на Восток, монах Петр сподобился видения Богородицы, беседующей со святителем Николаем, которая в ответ на вопрос угодника определила именно Афон как место пребывания подвижника: «во Афонстей Горе будет покой его». Приснодева рассказывает Николаю, как получила от Иисуса Христа этот удел и как она охраняет Гору и никогда не оставит подвизающихся на ней. Надо сказать здесь, что в традиции Великой Лавры мы находим древнее предание о явлении Богородицы преподобному Афанасию, о ее роли лаврской икономиссы, ведь почитается до сего дня источник, бьющий на месте ее явления. Однако культ Петра и предсказание Владычицы, кажется, не было основным идеологическим элементом у святогорцев до конца XIII в. Тогдашние перемены в духовной сфере повлияли на рост количества списков Жития Петра и Службы ему, на создание проложного Жития, на славянские их переводы. Слова Богородицы становятся одним из главных текстов афонской духовности. Новую жизнь Богородичному покрову над Афоном дает Житие преподобного Максима Кавсокаливийского (1270—1365), который в творениях своих учеников и почитателей сравнивается с Петром и Афанасием, т. к. и он сподобился видения Божией Матери, приказавшей ему вести стадо монашествующих ко спасению, как прежде Моисей и Илия управляли ветхим Израилем. Возникающая мощная струя исихастской духовности приносит и составленное в самом начале учительского служения (1332) Слово на житие преподобного Петра Афонского святителя Григория Паламы, где тоже находим прекрасную похвалу Афону, сказанную Богородицей мирликийскому угоднику.⁴ В отличие от прежних вариантов, здесь подчеркнут эсхатологический аспект богородичного покровительства над монашествующими на Святой Горе.

В церковнославянской традиции история посещения Афона Богородицей еще при земной жизни обнаруживается в составе сборников, например: РНБ, ф. 304. I (Основное собр. Троице-Сергиевой лавры), № 686, кон. XV в. «Въспоминание отчасти св. горы Афонския, како наречена бысть Святаа гора и коих

³ Lake K. *The Early Days of Monasticism on Mount Athos*. Oxford, 1909. P. 18—39. См.: *Свт. Григорий Палама*. Слово на житие прп. Петра Афонского / Пер. А. Ю. Волкевич, А. О. Крюкова; Ред. Д. А. Поспелов. Пустынь Новая Фиваида Афонского Русского Свято-Пантелеимонова монастыря, 2007 (ΣΜΑΡΑΓΔΟΣ ΦΙΛΟΚΑΛΙΑΣ). С. 149—176 (русский перевод Жития Петра Афонского монаха Николая). См. также: Житие преподобного и богоносного отца нашего Петра, подвизавшегося на св. Афонской горе. СПб., 1869 (и след. изд.).

⁴ Rigo A. *La Vita di Pietro l'Athonita* (ВНГ 1506) scritta da Gregorio Palama // *Rivista di Studi Bizantini e Neellenici*. 1995. № 32; *Pigo A.* Житие Петра Афонита (ВНГ 1506), составленное Григорием Паламой // *Свт. Григорий Палама. Слово на житие прп. Петра Афонского*. С. 13—29.

ради дел тако прозвася...» (л. 278—281 об.), и, по-видимому, связана с афонскими патериками (τα Πάτρια). Интересен весь цикл афонских произведений преподобного Максима Грека (после 1516), печатный вариант в венецианской книге Иакова Крайкова «Различные потребности» 1572 г. и в книге «Рай мысленный», изданной в 1659 г. в валдайском Иверском монастыре руками кутеинских печатников, откуда рассказ перенял святитель Димитрий, составляя свою Минею (15 августа). Важно и возникновение (кажется, в XVII столетии) песни «Гора Афон, Гора святая...», где также обнаруживается мотив посещения Пречистой Афона и произнесенного ею пророчества о его славе.

Появление у православных, особенно северных, славян почитания преподобного Петра и связанного с ним предсказания Приснодевы относится к XV в.⁵ (древняя Служба Петру: РНБ, Софийское собр., № 207, 1439 г.), принимая завершенный вид в издании «Служб, Жития и чудес Николая Мирликийского» 1641 г. Во второй половине XV в. афонский domestик, серб Геннадий, составил полную Службу преподобному Петру на 12 июня с акростихом в каноне и двумя вечернями. Служба сохранилась в одном списке (Хил. 463), где также находим перевод Жития, написанного Николаем, и тоже руки Геннадия, а затем уникальное проложное Житие, возможно, перевод с грузинского или творение того же доместика, которое связывает Петра с грузинским царским домом, по-видимому, с Варзбакуррой (678—705). Таким образом, сочетание первого и второго удела Богородицы еще виднее.⁶

Третий удел: Киево-Печерский монастырь

Изучение возникновения и истории Жития преподобного Антония Печерского, взаимных связей с Повестью временных лет, Киево-Печерским патериком, с циклом преподобного Феодосия и др. — это важная задача будущего. Северное православие с любовью относится к мифическому киевскому началу и не ставит перед собой задач проверки исторической действительности. Верим все, что преподобный Антоний раз (или, может, даже два раза) был на Афоне (в пещерах Самария при монастыре Есфигмену?), что с повеления Владычицы вернулся около 1051 г. восвояси, чтобы основать Киево-Печерский монастырь.⁷ Увидим ниже, что новое предание приписывает Пресвятой Богородице подтверждение этой версии. И хотя участие Богородицы в формировании древнекиевской цер-

⁵ См.: Федорова И. В. Конференция молодых ученых «Вопросы славяно-русского рукописного наследия» // ТОДРЛ. СПб., 2003. Т. 53. С. 658—659 (доклад Н. В. Пак «Житие Петра Афонского и Чудо о Петре Николая Мирликийского»).

⁶ *Генадије Светогорац*. Служба светом Петру Атонском / Приредно Ђ. Трифуновић. Багдала, Крушевац, 1995; *Дучић Н.* Старине Хиландарске // Гласник Српског ученог друштва. Београд, 1884. № 56. С. 61—62; *Богдановић Д.* 1) Каталог ћирилских рукописа манастира Хиландара. Београд, 1978. № 463. С. 178; 2) *Историја старе српске књижевности*. Београд, 1980. С. 256; *Радојичић Ђ. С.* 1) *Старе српске повеље и рукописне књиге у Хиландару: Извештај о њиховом проучавању у новембру и децембру 1952. године* // Архивист. Београд, 1952. № II/2. С. 62—66; 2) *Књижевна збивања и стварања код Срба у средњем веку и у турско доба*. Нови Сад, 1967. С. 325—327.

⁷ См. жесткую критику предания и вообще афонской модели древнерусской церковной культуры: *Thomson F.* 1) *Saint Anthony of Kiev: the Facts and the Fiction. The Legend of the Blessing of Athos upon Early Russian Monasticism* // *Byzantinoslavica*. 1995. № 56. P. 637—668; 2) *The origins of the principal Slav monasteries on Athos: Zographou, Panteleimonos and Chelandariou: together with some comments on the alleged appearance of hesychast practices on Athos in the late twelfth century and on early Serbian monasticism* // *Byzantinoslavica*. 1996. № 57. P. 310—350.

ковной действительности несомненно, но оно ни в Повести временных лет, ни в Патерике не связывается с идеей устройства на Киевской земле третьего удела. В равной, а может, и в большей степени при постройке храма участвуют все ипостаси Пресвятой Троицы. Прикрепление на Руси определения «Афон» к некоторым обителям тоже не влекло за собой этой идеи. Таков случай с преподобным Арсением Коневским в XIV—XV вв. (Коневская икона Пресвятой Богородицы и названа в песнопении «пречудный афонский дар»!), и с Соловецким монастырем («северный Афон»), и с Новым Афоном в Абхазии / Грузии, и даже с «киевским Афоном на печерских холмах» (Китаевская, Голосеевская и Преображенская пустыни). Идея третьего, киевского жребия Пресвятой Богородицы возникает с перспективы четвертого вселенского удела — Саровско-Дивеевского.

Четвертый — и последний! — удел: Серафимо-Дивеевский монастырь⁸

Начало его было положено в Киеве в конце 50-х гг. XVIII в., когда овдовевшая богатая рязанская помещица Агафья Семеновна Мельгунова прибыла в Киев, во Флоровском монастыре приняла постриг с именем Александры и проводила жизнь в посте и молитве под руководством старцев Киево-Печерской лавры. Однажды во время ночной службы матушка Александра сподобилась видеть Пресвятую Богородицу и слышать от нее следующее:

«Это Я, Госпожа и Владычица твоя, Которой ты всегда молишься. Я пришла возвестить тебе волю Мою: не здесь хочу Я, чтобы ты окончила жизнь твою, но как Я раба Моего Антония вывела из Афонского жребия Моего, святой горы Моей, чтобы он здесь, в Киеве, основал новый жребий Мой — Лавру Киево-Печерскую, так тебе ныне глаголю: изыди отсюда и иди в землю, которую Я покажу тебе. Иди на север России и обходи все великорусские места святых обителей Моих, и будет место, где Я укажу тебе окончить богоугодную жизнь твою, и прославлю Имя Мое там, ибо в месте жительства твоего Я осную такую обитель великую Мою, на которую низведу Я все благословения Божии и Мои, со всех трех жребиев Моих на земле: Иверии, Афона и Киева. Иди же, раба Моя, в путь твой, и благодать Божия, и сила Моя, и благодать Моя, и милость Моя, и щедроты Мои, и дарования святых всех жребиев Моих выну да будут с тобою!»

Здесь перед нами вся идеология четырех уделов, плавного перехода от одного к другому и завершения всей истории в новом, великорусском монастыре. Мать Александра с благословения старцев и стариц отправилась на север России. Не доходя 12 верст до Сарова, в селе Дивеево она остановилась для отдыха у западной стены деревянной приходской церкви. Здесь «избранница, первоначальница и первоосновательница четвертого жребия Божией Матери во вселенной» в легкой дремоте вновь увидела и услышала Божию Матерь:

«Вот то самое место, которое Я повелела тебе искать на севере России, когда еще в первый раз являлась Я тебе в Киеве; и вот здесь предел, который Божественным промыслом положен тебе: живи и

⁸ См.: Житие преподобной Александры Дивеевской, Свято-Троицкий Серафимо-Дивеевский женский монастырь, 2000. URL: http://www.st-nikolas.orthodoxy.ru/newmartyres/diveevo_alexandra.html. Характерно, что название «Четвертый удел» носит даже официальный сайт монастыря: http://www.4udel.nne.ru/news_item.php?id=91.

угождай здесь Господу Богу до конца дней твоих, и Я всегда буду с тобою и всегда буду посещать место это, и в пределе твоего жительства Я осную здесь такую обитель Мою, равной которой не было, нет и не будет никогда во всем свете: *это Четвертый жребий Мой во вселенной.* И как звезды небесные, и как песок морской, умножу Я тут служащих Господу Богу, и Меня, Приснодеву Матерь Света, и Сына Моего Иисуса Христа величающих: и благодать Всесвятого Духа Божия и обилие всех благ земных и небесных с малыми трудами человеческими не оскудеют от этого места Моего возлюбленного!»

На этом месте была основана Дивеевская община, впоследствии ставшая Серафимо-Дивеевским монастырем.

С Киевом, с упомянутой выше Китаевской пустынью, связан и преподобный Серафим. Ему, уроженцу г. Курска, в Киеве указали Саровский монастырь как место подвига и спасения. Прохор Мошнин был моложе матушки Александры лет на тридцать, и ему пришлось довести до конца дело благоустройства обители. Он сам назвал определенные места в лесу, где подвизался, разными топонимами Святой земли — Назарет, Вифлеем, Голгофа, Иордан, Фавор, Елеонская гора и пр., а горку, на которой жил, — просто Афоном. Преподобному 12 раз являлась Божия Матерь, изустно дала ему для этой обители новый устав, участвовала в решении разных, иногда даже мелких, дел, сама назвалась верховной Игуменьей Дивеева. Самое торжественное явление было на Благовещение 25 марта 1831 г. Записала его и подробно сообщила старица Евдокия Ефремовна (впоследствии мать Евпраксия), ее записи заслуживают глубокого анализа. Раньше, 25 ноября 1825 г., Богородица явилась и повелела основать Мельничную общину, указав, как следует обнести это место канавой и валом. Значение этой святой канавки эсхатологическое. Сам преподобный Серафим говорил о ней:

«Канавка эта — стопочки Божией Матери. Тут ее обошла Сама Царица Небесная! Эта Канавка до небес высока! Землю эту взяла в удел Сама Госпожа Пречистая Богородица! Тут у меня... и Афон, и Киев, и Иерусалим! И как антихрист придет, везде пройдет, а Канавки этой не перескочит!»

Для завершения семантического круга нашей заметки вспомним, что в 1993 г. в одном из явлений Валентине Сизовой преподобный Серафим велел искать образ Ченстоховской Божией Матери, которую определил как «Непобедимую победу» и предназначил для возвращения царя как «удерживающего» антихриста (2 Фес. 2: 7—8). Новую функцию иконы поддержали великие современные старцы — иеросхимонах Рафаил (Берестов) и залитский старец Николай (Гурьянов).⁹ А другие говорят, что именно преподобный Серафим должен помочь найти Удерживающего, поскольку раньше Саров был центром создания и производства ядерного оружия, давшего России прерогативу евангельского «Удерживающего» — державы, сохраняющей мир от совершения в нем «тайны беззакония» грядущего антихриста. Но это уже если не другая тема, то все-таки иной ее аспект.

⁹ Ченстоховская икона Божией Матери / Сост. о. П. Влащенко. М.: Ковчег, 2002. URL: <http://www.zaistinu.ru/old/library/molitva/chenst.shtml>; <http://www.zaistinu.ru/old/library/molitva/chenst2.shtml>, <http://www.zaistinu.ru/library/chenst3.shtml>, http://www.zaistinu.ru/old/library/molitva/chenst_akafist.shtml. Пока царь не вернется, его функции исполняет Богородица в своей иконе Державной.