

А. И. КЛИБАНОВ

Сборник сочинений Ермолая-Еразма

Как известно, сочинения видного публициста XVI в. Ермолая-Еразма до сих пор полностью не опубликованы.

Ниже мы публикуем неизданные сочинения Ермолая-Еразма на основании Новгородско-Софийской рукописи № 1296 из собраний ГПБ в Ленинграде (далее: Соф. 1296).

Рукопись на 276 листах, размером в четвертую долю листа, представляет собой сборник, написанный полууставом XVI в., и относится к 60-м годам XVI в. Водяной знак — сфера маленькая, сверху лилия, снизу под сферой сердце (лл. 28—68, 121—146), зарегистрирован у Н. П. Лихачева под № 2997 и относится к 1560, 1562, 1567 гг.

Рукописью Соф. 1296 пользовался В. Ф. Ржига для своего известного исследования «Литературная деятельность Ермолая-Еразма».¹ Исследователь приходит к предположению, что «эта рукопись — автограф самого Еразма».²

Обратимся к характеристике состава и композиции сборника. В настоящем своем виде сборник состоит из 19 сочинений, последнее, а именно «Главы о увещании утешителем царем, аще хощещи и велмож», не окончено. Оно обрывается на названии десятой главы этого сочинения: «Ко всякому человеку и о скорби и о радости». На этом оканчивается и весь сборник.

На основании исследований и публикаций А. Н. Попова,³ Н. Шляпкина,⁴ В. Ф. Ржиги⁵ 16 сочинений из 19, составляющих сборник, определяются как принадлежащие Ермолаю-Еразму.

Таковы: 1) «Слово пребольшее... о троичности и единстве» (лл. 1—74); 2) «Слово о божии сотворении тричастнем» (лл. 75—116); 3) «Поучение о троичном пении» (лл. 117—118); 4) «Всякому верующему во святую троицу...» (лл. 118 об.—119); 5) «Совершение тшцащимся к пустынножительству» (л. 119); 6) «Призывание на поклонех молебню» (л. 119 об.); 7) «Молитва ко господу богу, пресвятей и пребезначальней, нераздельней и неразлучней троицы» (лл. 120—146 об.); 8) «Слово на еретики о иже от века утаенном о пречистой богородице и о кресте...» (лл. 147—152 об.); 9) «Слово на жиды и еретики...» (лл. 154—167); 10) «По вся дни молитва...» (лл. 168—175); 11) «Слово о разсужении любви и правде и о побеждении вражде и лже» (лл. 176—195); 12) «Прегрешного Ермолая

¹ См.: ЛЗАК, в. 33. Л., 1926, стр. 103—200.

² Там же, стр. 108.

³ ЧОИДР, 1880, т. IV, стр. 1—124.

⁴ Сб. «Сергею Федоровичу Платонову — ученики, друзья, почитатели». СПб., 1911 (далее: Сб. в честь С. Ф. Платонова), стр. 555—561.

⁵ В. Ф. Р ж и г а. Литературная деятельность Ермолая-Еразма.

во иноцех Еразма к своей ему души поучение» (лл. 204 об.—211); 13) «Благохотящим царем правителница и землемерие» (лл. 211 об.—220); 14) «О солнце и о луне и 12 зодях сиречь поясах» (лл. 220 об.—223); 15) «Круг пасхалии» (лл. 224—242); 16) «Тропари и кондаки, их же несть во святцех» (лл. 243—270 об.).

Не установлена авторская принадлежность остающихся трех сочинений, а именно: 17) «Беседа» об основных моментах жизни Христа (л. 153—153 об.); 18) «Слово к верным, иже христиана словом нарицаются, богови же супротивящесе коварствы и в сем на ся греха не возлагают...» (лл. 195—204 об.); 19) «Главы о увещании утешителем царем, аще хошеши и велмож» (лл. 271—276 об.).

*

«Беседа», по наблюдениям В. Ф. Ржиги, вписана уже после того, как была написана рукопись, «хотя несомненно тем же лицом, что писало рукопись».⁶ Нам представляется допустимым считать Ермолая-Еразма автором «Беседы». Лаконичное по форме, это сочинение охватывает девять вопросов из области христианского вероучения, на каждый из которых дается ответ.

Сочинителем избраны следующие вопросы: воплощение Христа, рождение его, крещение, преображение, смерть, воскресение (и вознесение), сошествие святого духа на апостолов, второе пришествие Христа, заповеди Христа.

В «Слове преболшем...», как и в «Слове о божиим сотворении тричастнем», выделены в качестве специальных небольших главок, между прочим, следующие темы: о воплощении Христове, о рождестве, о крещении, о преображении, о распятии, о воскресении, «О святем духе шествии», «О втором страшнем суде» (последнее только в «Слове о божиим сотворении тричастнем»). Наблюдается сходство некоторых характеристик; например: «вопрос» в «Беседе»: «Что есть на земли от века всего вернейши?». «Толк»: «Христово крещение, яко отец с небес гласом свидетельства о Христе и дух святой сниде на нъ» (л. 153). Сравним со «Словом о божиим сотворении тричастнем» Ермолая-Еразма: «О крещении Христове... Отец бо на крещаемого сына гласом свидетельства... и дух святой сошел на Христа голубиным образом».⁷ Еще пример: «вопрос»: «Что есть на земли от века всего славнейши?». «Толк»: «Сшествие святого духа на апостолы, яко всех стран людие слышаху апостол чужестранными языки бога в троицы проповедающих» (л. 153 об.).

В «Слове о божиим сотворении тричастнем» читаем: «О шествии святого духа... послав дух святой в третий час дне на своя святые ученики и апостолы, и дав им чужестранными языки глаголати, и утвердав их научити вси языки».⁸

Принимая во внимание, что: а) в «Беседе» представлены те именно вопросы вероучения, которые выделены в двух больших трактатах Ермолая-Еразма, б) при сравнении одноименных вопросов в «Беседе» и в названных выше трактатах Ермолая-Еразма обнаруживается сходство, в) «Беседе» предшествуют сочинения Ермолая-Еразма, как и Ермолаю-

⁶ Там же, примечание на стр. 151.

⁷ ЧОИДР, 1880, т. IV, стр. 76.

⁸ Мы воздерживаемся от публикации текста «Беседы», так как это маленькое сочинение не имеет сколько-нибудь заметного познавательного интереса ни в историческом, ни в литературном отношении.

Еразму принадлежат сочинения, следующие за ней, г) «Беседа» вписана, как можно предполагать, рукой самого Ермолая-Еразма, следует признать допустимым принадлежность «Беседы» Ермолаю-Еразму.

*

«Слово к верным, иже христиания словом нарицаются...» было издано В. И. Жмакиным в приложениях к его книге «Митрополит Даниил и его сочинения» как сочинение анонимного писателя.⁹ Публикация эта неполноценна. В ней имеются неправильные прочтения слов (например: «весть» вместо «мест», «ибо избранный» вместо «богоизбранный», «свершен» вместо «свержен», «творят» вместо «претворят», «предати» вместо «пределати», «яко желвина кожа» вместо «якоже лвина кожа» и др.), а также пропуски отдельных слов, а в одном случае (например, на стр. 63, строка 10 снизу) пропуск нескольких слов подряд. Все это, вместе взятое, отражается на смысле памятника и не дает полного представления о нем.

В. Ф. Ржига в исследовании «Литературная деятельность Ермолая-Еразма» относит «Слово к верным, иже христиания словом нарицаются...» к разделу «Dubia», к числу произведений, «находящихся в рукописях среди сочинений Ермолая-Еразма, но едва ли ему принадлежащих».¹⁰

Впрочем, В. Ф. Ржига и не вполне исключает возможность авторства Ермолая-Еразма по отношению к «Слову к верным...». Он пишет: «Нахождение Слова среди сочинений Ермолая-Еразма и дух его, казалось бы, говорят в пользу авторства нашего писателя. Но ввиду отсутствия других специфических указаний приходится пока воздержаться от этого предположения».¹¹

«Слово к верным...», содержащееся в сборнике № 1296, представляет собой одно из произведений нестяжательской литературы половины XVI в. С помощью евангельских текстов «Слово к верным...» бичует тунеядство, стяжательство и карьеризм монашеского сословия, его лживость и двуличие. Категорический по смыслу и лапидарный по форме вывод автора «Слова к верным...» гласит: «Села же даий монастыреви мужескому или женскому, сей разстризает сих мних или инокинь» (л. 204). «Слово к верным...» по всему своему духу, мотивам и целям органически сочетается с религиозно-философским и публицистическим творчеством Ермолая-Еразма. «Слово к верным...» в своих нестяжательских выступлениях составляет как бы прямое продолжение предшествующего ему в нашем сборнике «Слова о разсужении любви и правде и о побеждении вражде и лже». В «Слове о разсужении любви и правде...» автор рассматривает богатство как результат насильственного присвоения чужого труда и на этом основании говорит о богатых в форме всеобщего, не знающего исключений осуждения: «Богатый же всяк несть чист пред богом» (л. 179). Этот вывод обосновывается следующим рассуждением: «...всяко богатство от властвующих коварств насилим или некими ухищренми много збираемо, от своего же труда много богатства никому же мощно собрати, развие кому господь от земли утворшеесе или от плодов земных или ото умножения скота подаст» (л. 179).

Поэтому «нищета, — утверждает в «Слове о разсужении любви и правде...» Ермолай-Еразм, — бо есть честнейши богатства... понеже сам господь пребогатый в милостех, волею обнища» (л. 179).

⁹ В. И. Жмакин. Митрополит Даниил и его сочинения. М., 1881, стр. 62—69.

¹⁰ В. Ф. Ржига. Литературная деятельность Ермолая-Еразма, стр. 165.

¹¹ Там же, стр. 167. (Разрядка наша, — А. К.).

Мы, таким образом, вполне соглашаемся с В. Ф. Ржигой в том, что дух «Слова к верным...» говорит «в пользу авторства нашего писателя», т. е. Ермолая-Еразма. Отметим, что хотя в известных до сих пор исследованиях Ермолая-Еразма не встречается прямо направленных против монашества нестяжательских выступлений, тем не менее Р. Ю. Виппер указывал на близость Ермолая-Еразма нестяжателям,¹² а А. С. Орлов сближал нестяжательское сочинение «Беседу валаамских чудотворцев» с социально-политическим трактатом Ермолая-Еразма — «Благохотящим царем правительница и землемерие».¹³

Сказанное дает основание к поискам тех «специфических указаний» (Ржига), которые бы установили принадлежность «Слова к верным...» Ермолаю-Еразму. Эти указания мы находим в сочинениях «Слова к верным...» с некоторыми сочинениями Ермолая-Еразма.

Сопоставим отрывки:

Ермолай-Еразм

1. Господи Иисусе Христе... тебе благодетелю первоначальнейших наставник пустынножительству, болшаго в рожденных женами Предтечи и Крестителя твоего Иоанна... и неродословимаго царя, великаго архиерея Мелхиседека, и огненоснаго пророка Илии, с ним же и преподобнаго Пахомия... молитвами помилуй...¹⁴

2. И поживе в божии заповеди сего ради от бога чюдесы почтен быв, молись о чтущих честную ти память великий Висарione. Солнце от течения уставив, и морскую воду усладив и по речным глубинам ногами, яко по суху шествовав, и не ведый, беса словом изгнав, великий Висарione.¹⁶

Автор «Слова к верным...»

Се ли убо есть образ первоначальных пустынножитель святаго архиерея и царя Мелхиседека... или огненоснаго пророка Илии... или от Христа свидетельствованнаго, болшаго в рожденных женами Иоана Предтечи Христова и Крестителя... помянем же и Антония Великаго и Пафомия и инех святых.¹⁵

... глаголетъ святыи великий отец Висарion, иже птиче житие живый, иже многих чюдес от бога сподобивыйся иже и воду морскую ослади. иже преиде реку Хрусуру, сиречь Нил пеш по быстринам, иже солнце от течения уставив... иже не токмо словом жестока беса изгна, но посадиша беснаго на месте его.¹⁷

Следующие примеры указывают на то, что «Слово к верным...» лежит в мире образов и литературных приемов Ермолая-Еразма:

Ермолай-Еразм

1. ... бо ты своему рабу отдаси ризу с честно положить, он же яко уметы с небрежнем пометаше, како же хожеши казнити и, — колми же паче от бога осудятся мучитися бес конца в негасимом огни не чтущим образа его.¹⁸

Автор «Слова к верным...»

Знаменай убо яко аще кто от вельмож слuze своему даст ризу свою, он же шед изменив на чожду и придет, тогда прогневается господин его, яко изменил есть ризу дарованнаго его. Се же есть не риза, но образ божия создания, паче же по божию образу и подобию. Таковое бо хуля на божий образ хулу приносит.¹⁹

¹² Р. Ю. Виппер. Иван Грозный. Ташкент, 1942, стр. 46.

¹³ См.: История русской литературы, т. II, ч. 1. Изд. АН СССР, М.—Л., 1947, стр. 486—487.

¹⁴ Книга Еразма о святой троице. — ЧОИДР, 1880, т. IV, стр. 100—101.

¹⁵ Соф. 1296, лл. 198 об.—199.

¹⁶ Ермолай-Еразм. Тропарь св. Виссариону. — Соф. 1296, л. 260—260 об. (см.: В. Ф. Ржигга. Литературная деятельность Ермолая-Еразма, гл. XI).

¹⁷ Соф. 1296, лл. 201 об.—202.

¹⁸ Книга Еразма о святой троице, стр. 47.

¹⁹ Соф. 1296, л. 198.

2. ...кийждо человек своему цареву или властели воздает урок от приплод своея земли: идеже бо ражается злато и серебро, ту и воздают злато и серебро... в русистой земле ни злато, ни серебро не ражаются.²⁰

Мы бо убогаго по божию образу сотвореннаго человека ни во чтоже творим, но почитаем богатество, злато и серебро. Бог же сам паче всего почеть творя человеку, понеже сотвори его по своему образу и по подобию, злато же и серебро, не по своему образу сотворил еси бог, но на потребу и почеть человеку.²²

Что бо веде, безумне, како дерзаеши, сего бо не веси ли, яко ни злато, ни серебро, ни многоценное камене, ни бисер потреби, но богоданную красоту честнейши злата и серебра, и каменя драгаго и бисера, понеже бо бог сотвори всего честнейши на земли человеческу плоть, созда бо ея своима рукама, злато же серебро и камене многоценное повеле земли и воде ражати.²¹

По совокупности приведенных конкретных данных и общих суждений о составе и композиции рукописи № 1296, которые приведем ниже, мы считаем автором «Слова к верным, иже христиания словом нарицаются, богови же супротивящеся коварствы и в сем на ся греха не возлагают...» Ермолая-Еразма.

*

Сочинение «Главы о увещании утешителем царем...» состоит из 10 глав и оканчивается в нашем сборнике названием десятой «Ко всякому человеку и о скорби и о радости» (л. 276 об.).²³

В. Ф. Ржига пишет: «Никаких определенных данных для суждения об авторе этих Глав у нас пока нет».²⁴ Попытаемся высказать суждение об этих «Главах».

«Главы» представляют собой сочинение, состоящее из десяти «молений», из коих шесть обращены к царю (и вельможам), одно — к архиепископам и епископам, два — к боярам и вельможам, одно — «ко всякому человеку». Перечень этих «молений» на первый взгляд создает представление, что мы имеем дело с опытом небольших церковно-назидательных проповедей, увещательных и утешительных. «Главы» имеют следующие названия: 1) О радости нарожения отрочат, о сынех; 2) О нарожениях дщерий; 3) О наследствии градов супостатных; 4) О победе на враги ратныя; 5) О скорби сродник умерших; 6) О скорби о побивенных на рати или плененных; 7) Архиепископом и епископом поставленных в чин; 8) В радости боляром и всем вельможам, в чин пришедшим; 9) В скорбех боляром и всем вельможам от сану избывшим; 10) Ко всякому человеку и о скорби и о радости.

Есть сквозная идея, проходящая через «Главы» и обобщаемая автором в своеобразном рефрене, которым заключается каждая, обращенная к царю глава: «Бог же мира да буди с тобою, государем, во веки». Под «миром» в данном случае понимается дух миротворчества. В каждом из поименованных обращений к царю автор взывает о «милости к падшим»: «сотвори милосердие к повинным ти, преврати гнев на милость, бог же свой праведный гнев, еже о твоих согрешении имать, к тебе на милость превратит и оставит ти согрешения... Бог же мира да буди с тобою, государем, во веки» (л. 271—271 об.). Мотив «милости» характерен для большинства сочине-

²⁰ «Благохотящим царем правителница и землемерие». — ЛЗАК, в. 33, стр. 194.

²¹ Соф. 1296, л. 196—196 об.

²² Ермолай-Еразм. Слово о разсужении любви и правде и о побеждении вражде и лже. — Соф. 1296, л. 178—178 об.

²³ Эту главу мы приводим в нашей публикации по рукописи XVII в. ГПБ, собр. Погодина, № 1558 (л. 32 об.).

²⁴ В. Ф. Р ж и г а. Литературная деятельность Ермолая-Еразма, стр. 168.

ний Ермолая-Еразма. В наших «Главах» мотив этот в шести случаях обращен прямо к царю. Нельзя не обратить внимание, что речь автора «Глав» всегда имеет конкретный повод и связана с конкретными ситуациями. Автор обращается к царю со словом «О радости нарожения отрочат». Он пишет: «господь и творец хотяй твоего государскаго плода, сотвори семени твоему благородие» (л. 271). Автор хорошо знает чаяния своего государя: господь бог может «и сердце его (новорожденного сына, — А. К.) сотворити в безстрашии и смысл в крепости и управити путь его ко благополучению, еже иноверныя покоряти и грады супостат наследити» (л. 271). Из главы «О нарожениях дщерий» мы узнаем, что автор знал не только радости, но и печали своего государя, он знает, что в связи с рождением дочери государь «не велми о сем порадовася», однако читаем в главе: «якоже миру без муж невозможно быти, тако и без жен» (л. 271 об.). И потому: «тебе же аще и неудобь, но его (бога, — А. К.) благодариши» (л. 271). В главе «О наследствии градов супостатных» автор сравнивает бранные подвиги своего государя с подвигами Авраама, Моисея, Иисуса Навина, Гедеона, Давида, побеждавших своих врагов споспешением божим, и говорит своему государю: «Такоже и тебе ныне возвеличив и утешив» (л. 272 об.), но «сего ради, государи, — обращается наш автор, — аще хоцещи от бога сугубу радость нынешней и прияти... сего ради, государи, божиа ради превеликия милости нынешняя сотвори милосердие к повинным ти, преврати гнев на милость. Бог же свой праведный гнев, еже о твоих согрешении имать, к тебе на милость превратит и оставит ти согрешения и воздаст ти сторицею на вся твоя враги одоление. Бог же мира да буди с тобою, государем, во веки» (л. 272 об.).

«Главы», которые автор свел в одно сочинение, воспроизводят в своеобразном преломлении события единственной и неповторимой ситуации, сложившейся в период «казанского взятия», и ближайших к нему лет, ситуации, современником которой был Ермолай. Если принять, что именно эти события являются предметом главы «О наследствии градов супостатных», «О победе на враги ратныя», «О скорби побиенных на рати или плененых», то остальные главы этого сочинения окажутся расположенными в своей внутренней связи. Глава «О радости нарожения отрочат, о сынех» имеет в таком случае в виду сына Ивана IV Дмитрия, родившегося в те дни 1553 г., когда Иван IV еще не вернулся с казанского похода, а может быть, и другого сына Ивана IV, царевича Ивана, родившегося в 1554 г. («о сынех»). Глава «О нарожениях дщерий» может иметь в виду дочь Ивана IV Евдокию, родившуюся в феврале 1556 г.

Глава «О скорби сродник умерших...», имеющая параграф «Об отрочатех», утешает царя: «сего ради, государи, не скорбети, но о сих паче бога благодарити, яко без греха поидоша». В самом деле, царевич Дмитрий умер в том же 1553 г. Что касается главы «В радости боляром и всем вельможам в чин пришедшим», равно как и главы «В скорбех боляром и всем вельможам от сану избывшим», то в опалах, отъездах, связанных с боярским «мятежом» во время болезни Ивана IV, в падениях и возвышениях разных лиц в 1553 и ближайших к нему годах эти темы имеют свое глубокое оправдание.

Перед нами оригинальный памятник публицистической мысли середины XVI в., имеющий в центре своем политические события 1553 г.

Что можно сказать об авторе памятника на основании самого памятника? Живой отклик автора как на общегосударственные дела, так и на домашние (при всем их значении) печали и радости Ивана IV выдают в нашем авторе человека, более или менее близко стоявшего к царскому

двору, деятельного и, судя по форме его «Глав», обладавшего литературным даром.

Далее, выясняется религиозно-церковное направление, в котором мыслил наш публицистически настроенный автор. В этом отношении он глубоко отличен, например, от И. С. Пересветова.

Более того, наш автор обнаруживает большую осведомленность в библейских текстах, искусство в подборе их для обоснования своих идей, что позволяет предполагать в нем профессионала, обладавшего большой специфической образованностью.

Концовка главы 10 «Ко всякому человеку и о скорби и о радости» с ее обращением: «Сие чадо разумевай. Бог же мира да будет с тобою веки» — могла быть написана лицом, считавшим себя духовным отцом верующих. Отсюда обращение к «чаду». Можно высказать предположение и о месте, занимаемом нашим автором в церковно-иерархической лестнице. В том единственном обращении к архиепископам и епископам, которое имеется в наших «Главах», оно оканчивается словами: «Бог же мира да буди с тобою, господи и мой, веки». Так не мог писать ни архиепископ, ни епископ, обращаясь в равнопоставленным духовным лицам. Для этого существовала определенная формула, а именно: «святейшему и боголюбивому и о святом душе брату и сослужебнику...» (ср., например, послания архиепископа Геннадия к епископу Прохору, к епископу Нифонту, к архиепископу Иосафу).²⁵ Обращаясь не к конкретному лицу, а вообще к «архиепископам и епископам», т. е. в таком случае, как это имеет место в нашей «Главе», писали: «святейшим и боголюбивым брати и нашей архиепископом и епископом...» (ср. послание архиепископа Геннадия собору епископов в 1490 г.).²⁶ И только обращаясь к вышеставленным иерархам, духовные лица писали: «Господину государю преосвященному владыце...» (ср. послание Иосифа Волоцкого епископу Нифонту)²⁷ или, как например в обращении Геннадия к митрополиту Зосиме: «Господину отцу моему...».²⁸

Наш церковнослужитель обращается к архиепископам и епископам не как к «братии», но со словом «господини», что в нем самом позволяет предполагать священника.

Далее этот близкий ко двору священник, обращавшийся с литературными произведениями к царю, вельможам, церковным иерархам и просто «ко всякому человеку», был, как показано, современником казанских событий.

Писателем-публицистом, церковно образованным, стоявшим во время казанских событий близко к царскому двору, был, по предположению И. Шляпкина, «протопоп Спасской с дворца Ермолай», упоминаемый под 1555 г. в Никоновской летописи. Кстати заметим, что единственное летописное свидетельство о спаском протопопе Ермолае связано именно с казанскими событиями. В 1555 г. состоялось поставление игумена Селижарова монастыря Гурия в архиепископы вновь образованной казанской архиепископии. В ряду иерархов, участвовавших в богослужении по поводу поставления первого казанского архиепископа, мы застаем спаского протопопа Ермолая. На церемонии поставления, свидетелем которой был Ермолай, присутствовал Иван IV. Можно продолжить параллель между

²⁵ Напечатаны в приложениях к книге Н. А. Казаковой и Я. С. Лурье «Антифеодальные еретические движения на Руси в XIV—начале XVI века» (М.—Л., 1955), соответственно стр. 309, 312, 315.

²⁶ Напечатано в указанной книге Н. А. Казаковой и Я. С. Лурье (стр. 379).

²⁷ Там же, стр. 419.

²⁸ Там же, стр. 373.

автором «Глав» и спасским протопопом, позднее монахом Ермолаем-Еразмом. Оба они имеют сочинения, написанные в форме обращений к царю. О «Главах» как серии литературных обращений к царю мы уже говорили. Напомним теперь о двух литературных обращениях к царю Ермолая-Еразма. Одно из них — его знаменитая «Благохотящим царем правительница и землемерие», другое — «К царю моление». Если, приняв во внимание указанные параллели, учесть, что «Главы» нашего автора мы узнаем из сборника сочинений Ермолая-Еразма, им самим составленного и, по мнению В. Ф. Ржиги, им самим написанного, то следует признать, что в этом последнем пункте «параллели» пересеклись и что, следовательно, в лице автора «Глав» мы имеем дело с самим Ермолаем, «протопопом Спасским с дворца».

Разумеется, нельзя пренебречь доказательствами формального характера. В сочинениях Ермолая-Еразма имеется характерное словоупотребление: «русийстей земля». В первой редакции Повести о Петре и Февронии Муромских читаем: «Се убо русистей земле...»,²⁹ в «Правительнице»: «Зде же в русийстей земле...»,³⁰ в повести «О граде Муроме...»: «... бяше в росийстей земли...».³¹ «Главы» близки к особенности еразмовского словоупотребления. На л. 273 читаем: «... за русийскую землю».³²

Выше мы уже обращали внимание на излюбленную Ермолаем-Еразмом формулу величания Иоанна Крестителя, как «свидетельствованного от Христа, большего в рожденных женами». В этом случае имеются в виду евангельские тексты (Матф., II, 11; Лука, 7, 28): «не воста в рожденных женами болий Иоанна Крестителя». Однако формула эта хотя и имела хождение, но не была ни обязательна, ни общепринята в XVI в. Иосиф Волоцкий называл Иоанна Крестителя Иоанном Крестителем.³³ Так же называл Иоанна Крестителя Максим Грек (иногда просто Иоанном).³⁴ Столь же бесхитростно называет Иоанна Крестителя Зиновий Отенский.³⁵ Митрополит Даниил именует Иоанна Крестителя «великим пророком, предтечей, крестителем господним».³⁶ Но Ермолай-Еразм писал в своей книге о троице «от Христа свидетельствованнаго болшаго в рожденных женами Иоанна Предтечи Христова и Крестителя», эту же формулу Ермолай-Еразм повторил в «Слове к верным...». Эту именно формулу мы встречаем и в «Главах» нашего автора: «Предтеча и креститель христов Иоанн, свидетельствованный от Христа, болший в рожденных женами...» (л. 276 об.).

Сошлемся на близость друг к другу отрывков главы «О победе на враги ратныя» и повести Ермолая-Еразма о Василии Муромском, в которых говорится о крещении Руси Владимиром. Наконец, последняя из наших «Глав» — «Ко всякому человеку и о скорби и о радости» представляет со-

²⁹ В. Ф. Ржига. Литературная деятельность Ермолая-Еразма, стр. 118

³⁰ Там же, стр. 194.

³¹ Сб. в честь С. Ф. Платонова, стр. 563.

³² Там же: «всю Русию», «в Русии». — В «Правительнице» встречается и то же собственное словоупотребление: «... во всех языцех кроме русийскаго языка, не вемы правоверствующа царя» (ЛЗАК, в. 33, стр. 193).

³³ Просветитель. Казань, 1903, стр. 106.

³⁴ См., например, «Слово обличительно на агарянскую прелесть...» в Сочинениях Максима Грека (Казань, 1859—1860), стр. 100, 101.

³⁵ «Истины показание...». — Православный собеседник, 1863, сентябрь, стр. 210, 211.

³⁶ См. «Третье слово» у В. И. Жмакина (Митрополит Даниил и его сочинения. Приложения, стр. 8).

бой тему, встречающуюся в других сочинениях Ермолая-Еразма. В «Слове о божии сотворении тричастнем» имеется глава, названная Ермолаем-Еразмом «О радости и о скорби».³⁷

*

Уже при поверхностном ознакомлении с содержанием сборника в нем обнаруживаются тематические разделы.

Около двух третей общего объема сборника (первые 175 листов) занимает раздел так называемого обличительного богословия. За ним следует раздел так называемого нравственного богословия (лл. 176—211). Особняком стоит политическое сочинение «Благохотящим царем правительница и землемерие». За ним идет раздел сочинений, относящихся к церковно-богослужебной практике. Он содержит правила расчисления пасхальных праздников и те тропари и кондаки на празднование памяти святых, которых не нашлось в святцах.³⁸

На первый взгляд перед нами систематизированный сборник специально-богословского назначения. Однако при ближайшем рассмотрении сборника его богословские интересы отступают на задний план, а на переднем плане оказывается система социально-философских и политических идей. Что касается «Правительницы», то она не только не является в сборнике чужеродным телом, а, напротив, занимает место политического вывода из тех социально-философских рассуждений, которые содержатся в предшествующих ей сочинениях.

Первый раздел сборника (лл. 1—175) в богословских по форме и непосредственной цели (полемика с еретиками) сочинениях ставит своей задачей определить наиболее универсальный философский принцип всяческого бытия и указывает этот принцип в гармонии. Троичное единство в понимании нашего автора и есть не что иное, как возведенная в божественное достоинство гармония. Это значит, по нашему автору, что ничто в мире не может существовать как независимое, отдельно взятое, само по себе. Подобно троице всякое существование есть всегда сосуществование, а вне последнего никакое существование невозможно. Противоречия и контрасты, по мнению нашего автора, суть незаконные порождения. Самое существование троицы как любовного союза бога — отца, сына, духа — является всеконечным осуждением контрастов и противоречий.

Эта идея согласного, общего существования проецируется нашим автором на окружающий мир. Природа, по его мнению, существует как совокупность общностей. Таковы общность света, сумрака, тьмы, существование которых взаимобусловлено. Таковы же общности солнца, звезд, луны или, например, грозы, молнии. И так далее.

Человек существует как общность: внутренне — ума, слова, души, внешне — головы, туловища, конечностей. Но ни одна из частей, образующих ту или иную общность, не обладает самостоятельным существованием. Если человек есть общность, состоящая из головы, туловища, конечностей, то в свою очередь общностями являются голова (лицо, лоб, подбородок), туловище (гортань, грудь, бедра), конечности (трехчленны). Если голова есть общность, состоящая из лица, лба, подбородка, то и они в свою очередь являются общностями. Лицо, например, состоит из рта, носа, глаз. Но и таковые суть общности: рот состоит из верхнего нёба, нижнего нёба, языка, и т. д. и т. п.

³⁷ ЧОИДР, 1880, т. IV, стр. 94—95.

³⁸ О принадлежности сочинения «Главы утешительные царем...» к тому или иному разделу ничего сказать нельзя, так как это сочинение, а с ним и весь сборник обрывается на заголовке десятой главы.

Мир раскрывается Ермолаем-Еразмом в иерархической бесконечности троичных комплексов, отражающих наивысший гармонический комплекс — божественную универсалию отца, сына и духа.

За религиозной философией Ермолая-Еразма в сборнике № 1296 непосредственно следует его религиозная социология (лл. 176—211). Она представлена в нашей рукописи тремя сочинениями: «Слово о разсужении любви и правде и о побеждении вражде и лже», «Слово к верным, иже христиана словом нарицаются...» и Поучение к своей душе. Среди них наиболее значительно «Слово о разсужении любви и правде...». Соответствуя основной идее религиозно-философских построений Ермолая-Еразма, «Слово о разсужении любви и правде...», как и названные другие два сочинения, исходит из понятия об обществе как комплексе, благополучие которого достигается путем гармонического сочетания интересов людей.

В высшей степени показательно, что «Слово о разсужении любви и правде...» начинается как раз с итога предшествующих ему религиозно-философских сочинений: «О сем убо разумеем, яко начало любы есть союз божий — соединение пресвятыя троица, отца и сына и святого духа, понеже убо от бога отца к безначальному единому сыну его и пресвятому духу истекание соединения а держащися любы...» (л. 176).

В поисках принципа, обеспечивающего общественное согласие, Ермолай-Еразм приходит к значительным и смелым выводам. Он дает социальное раскрытие нравственных понятий правды и лжи. По Ермолаю-Еразму, правда — в труде, ложь — в присвоении.

Отсюда положительный нравственный идеал Ермолая-Еразма — «стяжание блаженного труда в работе» (л. 187 об.). Это единственное «стяжание», которое допускает Ермолай-Еразм. По отношению ко всему, что достигается помимо «блаженного труда в работе», Ермолай-Еразм выступает решительным нестяжателем. Выработав принцип (в пределах всей группы сочинений, о которых идет речь, в том числе и «Слова к верным...»), на основе которого, по мнению Ермолая-Еразма, можно осуществить любовный союз всех людей, он намечает его конкретную картину. В качестве таковой выступает «Благохотящим царем правительница и землемерие». Но намечая проект конкретного осуществления своего социально-нравственного идеала, Ермолай-Еразм встретился с непреодолимыми трудностями. В самом деле, Ермолай-Еразм искусственно исключил из своих построений существовавшие как законы и практика действительной жизни контрасты, противоречия, борьбу. Его замысел достичь любовного союза людей на основе «стяжания блаженного труда в работе» имел перед собой действительность вопиющих имущественных и социальных контрастов. Каким способом можно было среди такой действительности проложить путь принципу: «стяжание блаженного труда в работе»?

Ермолай-Еразм отверг насилие. Следовательно, принцип его должен был быть осуществлен на началах всеобщего взаимного согласия. Речь могла, таким образом, идти только о реформе, а реформа в свою очередь зависела от того, найдется или не найдется для нее «благохотящий царь». Но самым важным, быть может, является то, что, прежде чем разбиться о практику, принцип «стяжания блаженного труда в работе» разбился о собственную теорию Ермолая-Еразма.

Политически принцип «стяжания блаженного труда в работе» должен был утвердиться за непосредственными производителями господствующее положение в обществе. «Правительница» запечатлела порыв Ермолая-Еразма к такому утверждению в его мысли о том, что более всего «потребны» ратаи.

Но мы помним, что целью философии Ермолая-Еразма являлась согласованная во всех своих частях общность. Отсюда и другое утверждение «Правительницы», а именно — что хотя более всего «потребны» ратаи, но «потребны» и вельможи, и воинники, и купцы. Это значило, что общественно-политические функции, осуществлявшиеся боярами, дворянами, купцами, в большей или меньшей мере признавались Ермолаем-Еразмом также «стяжанием блаженного труда». Любовный союз людей, представленный Ермолаем-Еразмом в «Правительнице», есть общество, в основание которого положен уже не принцип «блаженного труда в работе», провозглашенный им в Слове о «любви и правде», а разделение функций в обществе, когда по сути дела труд «в работе» признается «блаженным стяжанием» для ратаев, а «труд» в господстве — «блаженным стяжанием» для бояр, дворян и купцов. «Правительница» стремилась сбалансировать существовавшие в обществе диспропорции таким образом, чтобы баланс оказался положительным для всех сторон. Это являлось утопией.

Мы представили в виде общей схемы социально-философские взгляды Ермолая-Еразма, логический порядок которых повторен в композиционном порядке находящихся в рукописи Соф. 1296 сочинений.

В 60-х годах XVI в., к которым относится рукопись № 1296, никто, кроме самого автора, не мог расположить сочинений, входящих в нее, в таком внутренне оправданном соотношении.

Прибавляя изложенное к тем наблюдениям, которые сделал над рукописью Соф. 1296 В. Ф. Ржига в исследовании «Литературная деятельность Ермолая-Еразма», мы считаем рукопись Соф. 1296 сборником сочинений Ермолая-Еразма, составленным, а по всей вероятности, и написанным им самим.

ТЕКСТЫ

I

Слово о разсужении любви и правде и о победении вражде и лже. Благослови отче

Всякому держащемуся благовериа удобно есть внимати о благорастворении добродейания, паче же всего разумевати еже о любви, та бо есть всех добродетелей главизна, та есть всем благодворением мати, от тоя бо ражаются вся добротворения. О сем же положим растворение и купно о сей глаголем, яко не от земных добродетельствий, но от божияго существа та есть, ибо сам господь рече: «Отец бо любит сына и вся показывает ему, яже сам творит».^а О сем убо разумеем, яко начало любы есть союз божий — соединение пресвятятыя троица отца и сына и святого духа, понеже убо от бога отца к безначальному едиnorodному сыну его и пресвятому духу истекание соединения содержашеся любы, яко же на горах на Фаворе и Ермоне глас бысть: «Се есть сын мой возлюбленный».^б Внегда же по милости своей невидимый бог восхоте возлюбления своего ради небесная совокупити с земными, показа милосердиа || своего любовь к человеческому роду. Яко же сам господь рече: «Тако бо возлюби бог мир, яко и сына своего едиnorodнаго дал есть».^в Смири бо ся божий сын и бог даже и до раба образа, прииде бо в человеческу плоть сего ради, яко бога человеком

^а Иоанн, III, 35. ^б Матф., XVII, 5. ^в Иоанн, III, 16.

неудобь видети, нань же не смеют чини ангельстии зрети, яко же сам господь рече ко угоднику своему Моисею: «не можеша видети лица моего, не может бо человек видети лице мое и жив быти».¹ Возлюбения же ради человеком, еже да быша видяли его, сотвори си лице плотяно и претерпе волею досаждение и оплевание, и биение, и поругание, и страсть, и смерть распятия, и погребение за вся человеки, яко же сам рече ко учеником своим: «си есть заповедь моя, да любите друг друга, яко же возлюбих вы, болше сея любве никто же имат, да кто душу свою положи за други своя. Вы друзи мои есте, аще творите яко аз заповедаю Вам».² О сем же убо и верховный апостол Христов Петр наказуя ны глаголет: || «Христос пострада по нас, нам оставле образ да последуем стопам его»,³ сиреч, аще бо умертвимся за правду. Се есть истинная любвы, еже за вся человеки умрети. Всяка бо человеческа душа оживотворится правдою. Правда же есть, еже соблюсти заповеди господня, еже есть любвы. Яко же рече возлюбленный господам богословный Иоанн: «О сем познахом любовь, яко бог по нас душу свою положи и мы должны есмы по братии душу полагати».⁴ О страхе же господь рече: «не убойтеся ото убивающих тело, душу же не могущих убити, сказаю же Вам, кого убойтеся, убойтеся имущаго власть по убиинии воврещи в дебрь огнени, ей глаголю Вас, того убойтеся».⁵ Возлюбленный же господом богословный гром глаголет: «Страха несть в любви, но совершенная любвы вон изгоняет страх, яко страх муку имат, бояйжесь не свершается в любви».⁶ Се убо слово вси верующии должны есмы внимати, да кийждо веруяи до конца стерпит. Се же убо исполниша святии апостоли, яко не убояшася прещения мук любве ради заповедей Христовых, по сих же || и сии, иже желяху по Христе мучитися. Яко же сам господь рече учеником своим: «Заповедь нову даю вам да любите друг друга, яко же возлюбих вы, да и вы любите себе. О сем разумеют вси, яко мои учиницы есте, аще любовь имате межю собою».⁷ И паки сам господь рече: «Имеяй заповеди моя и соблюдая и, той есть любяй мя, а любяй мя возлюблен будет отцем моим и аз возлюблю его и явлюся ему сам».⁸ И паки сам господь рече: «да разумеет мир, яко люблю отца и яко же заповеда мне отец, тако творю».⁹ Сие рече господь наказуя да быша верующии ему тако творили, яко же сам заповеда. И паки господь рече учеником: «яко же возлюбил мя отец и аз возлюбил вас, будите в любви моей. Аще заповеди моя соблюдете пребудите в любви моей, яко же аз заповеди отца моего соблюдох и пребываю в него любви. Сиа глаголах вам, да радость моя в вас будет».¹⁰ Се бо рече господь, || яко сам радуется о совершенней любви и паки рече: «и радость ваша исполнится».¹¹ И паки рече: «Не к тому вас глаголю рабы, яко раб не весть что творит господь его, вас же ркох друзи, яко вся яже слышах ото отца моего сказах вам».¹² Того бо ради бог небесный творец ученики своя друзи нарицая, яко подая образ всем велможам смирения — еже убогих не уничижати, ни возноситися тленнаго ради и насилем собраннаго богатства, но любити тако богосозданнаго человека, яко не токмо его ради богатства тленнаго щадети, но и плоти своя его ради не пощадети, яко же сам господь плоти своя за ны не пощаде. Сего бо ради богозванный Павел к Тимофею пиша глаголет: «богатым в нынешнем веце запрещай не высокоумствовати, ни уповати на богатство гниущее, но на бога живаго».¹³ Мы бо убогаго по божию образу сотвореннаго человека ни во

¹ Исход, XXXIII, 20. ² Иоанн, XV, 12—14. ³ I Петра, II, 21. ⁴ I Иоанна, III, 16. ⁵ Матф., X, 28. ⁶ I Иоанна, IV, 18. ⁷ Иоанн, XIII, 34—35. ⁸ Иоанн, XIV, 21. ⁹ Иоанн, XIV, 31. ¹⁰ Иоанн, XV, 9—11. ¹¹ Иоанн, XV, 11. ¹² Иоанн, XV, 15. ¹³ I Тимоф., VI, 17.

178 об. чтоже творим, но почитаем богатество, злато и сребро. || Бог же сам паче всего почестъ творя человеку, понеже сотвори его по своему образу и по подобию. Злато же и сребро не по своему образу сотворил есть бог, но на потребу и на почестъ человеку, и сам бо распятие пострада за человека, а не за злато, ни за сребро. Како же убогаго безчестна творим, яко по тому же божию образу сотворен есть яко же и богатый. Есть бо се в мире, яко той же человек, преж быв убог, малу трапезу имяше и худы порты ношаше, живяше бо от своего труда и душу имый светлу — и не чтяхут и. По случаю же некогда приближися к велможам и некоторыми насилующими коварствы обогате, и душу си омрачи, и учреди трапезы силны, и одеяния многоценна, и села, и винограды, и чтяхут и поклоняхутся ему омраченного того ради угодиа миродержителя дьявола, не ведуще како есть душа его честна ли, безчестна ли пред богом. Аще ли же некоему богату и чтиму бывшу ото всех, душу же имущу от насильства

а. 179 темну, || некогда же благий бог, милости своея ради восхотев его на покаяние привести, послет нань наказание и отонмет власть его, и упразднит и от насильства, и не будет собраннаго ему от туждих трудов. И пришед во умиление приидет на истинное покаяние, и просветится душа его пред богом, и узревши и в низщете тогда учнут и безчестити, и ругатися ему, вместо еже бы и паче перваго почтити и. Низщета бо есть честнейши богатства тленнаго пред богом, понеже сам господь пребогатый в милостех, волею обнища. Богатый же всяк несть чист пред богом, яко же сам господь рече: «удобие есть велбуду всквозе иглины уши пройти, неже богату во царство божие внийти»,^с понеже бо всяко богатство от властвующих коварств насилем или некими ухищренми много збираемо, от своего же труда много богатства никому же мощно собрати, развие кому господь от земли утворшеся или от плодов земных или ото умножения скота подаст, || яко же Аврааму и Иеву и инем праведником, но не на сокровение же или на величание и на гордость, но того ради, яко прием помилование от бога, и не пощадите же расточити убогим любве ради христовы, а не погибнет во аде, яко богатый он, пред него же враты нищий Лазарь лежаше. О такихых бо Ияков брат господень по плоти написа: «Да хвалит же ся брат смиренный в высоте своей, богатый же в смирении своем, зане яко цвет травный мимо идет. Восиа бо солнце со зноем и усше трава и цвет ея отпаде и благолепие лица ее погибе, тако и богатый в хождении своем увядает. Блажен муж, иже претерпит искушение, яко искушен быв примет венец жизни, иже обеща господь любящим его».^г И паки рече: «Не бог ли избра нищая мира, богаты в вере и наследники царствия, иже обеща господь любящим его».^д Яко же бо сам господь рече учеником своим: «и не глаголю вам, яко аз умолю отца о вас, сам бо отец любит вы, яко вы мене возлюбисте».^е Сие же вся сведый господь рече сего ради, яко святии ученицы его ради пострадахут и человек ради, их же душа спасут, ибо и сии многи пакости сотвориша им, елицы последи пришед в чюство разумеша, яко апостоли хотяще им жизни вечныя и от них же страдаша, свершающе господню заповедь, еже о любви, яко положити душу за други своя. Сии бо не мняху яко бысть древний друг, но мняще яко ныне и враг, но друг будет по вере. Господь бо наказая их, рече: «любите враги ваши, благословите кленущая вы, добро творите ненавидящим вас, молитесь за творящая вам напасть и изгонящая вы, яко да будете сынове отца вашего, иже есть на небесех».^ж Се бо слово и всем верным

а. 180

^с Матф., 19, 24.^г Иаков, 1, 9—13.^д Иаков, 11, 5.^е Иоанн, XVI, 26—27.^ж Матф., V, 44—45.

в заповедех его ходящим образ даст господь, яже сам на кресте рече: «Отче, отпусти им, не ведят бо что творят».³ Вся бо сведый господь, аще и сам не имей греха, но образ дая, яже вся напастуемая терпети добро есть, сего ради повеле любити враги, яко враг лутши друга есть. Друг же по твоему нраву хотя плотскому || твою естеству благо творити, враг же томлением тела твоего душу твою пресветле очищает, яко оба ти к пользе суть друг убо к телесному естеству, враг же к пользе к душевному свойству. Сего ради господь вся равно повеле любити, яко же друга, тако и врага. Не свершен бо враг всякий человек, аще и телу зрится враг, души же целитель есть. Сего ради никакже достоин враждовати, токмо на невидимаго врага миродержителя. Се бо есть истинный враг, еже хотя и душу и тело в муку некончаемую вовлещи. Сего убо подобает дел ненавидети и братися с ними. Яко бо кто пребываяй в делех его, в нем пребывает⁴ — и в себе место ему сотворяет.⁴ О горе тако быти, сего бо дела не от существа суть, но от неправды, ложь бо есть, якоже и господь рече о нем. Ложь бо толкуется, еже преже не бысть но еже не сущее сложити, сие и оное и глаголати бысть, еже убо не бысть, или не к своему трудотворению прилагатися и чюжая восхитати — се есть ложь, есть бо се от сатаны, яко восхоте на божиим сотворении, на облаце, поставити престол и приложитися вышнему и сими погибе. Убо есть ложь сложение, еже несущество, того ради нарицается блядство. Добро же есть сего отбегати и пребывати во господних заповедех, еже есть в любви, сею бо вся заповеди господня исправятся. Любовь же есть истинна, еже земных богатств нестяжание, не сих бо осужая глаголю, елицы земных стяжание требуют, но сих похваляя, елицы стяжания не желают, но нестяжание хвалят, яко бо сие ни у кого же ничесо же не нудит восхитити и не сотворит никого же жалящися на тя. Добро убо есть в таковых пребывати, се бо есть господня воля. Аще ли же кто собирати от чюжих трудов не останется и глаголет: «аще и богатею, а любовь творю», се ложь есть, невозможно бо обоого сего творити. Егда бо прииде ко господу некий и рече ему: «Учителю благий, что благо сотворю да имам живот || вечный»? Господь же рече ему: «что мя глаголеши блага, никто же благ, токмо един бог».⁴ Сего бо ради господь тако рече, понеже он блага учителя наридашей и не вероваше, яко бог есть. Господь же поведа ему, яко благ есть и яко бог есть и рече ему: «аще хощеши внити в живот, соблюди заповеди. Глагола ему: „киа?“⁴. Исус же рече: „еже не убиеш, не прелюбы сотвориши, не украдеши, не жесвидетельствуеш, чти отца и матерь и возлюбиши искренняго своего яко сам себе“⁴. Глагола ему юноша: „вся сих сохраних от юности моя и что есмь еще не докончал?“⁴. Рече же ему господь: „аще хощеши свершен быти, иди продаждь имение свое и даждь нищим и имети имаши сокровище на небеси и гряди вслед мене“⁴. Слышав же юноша слово, отиде скорбя, бе бо имея стяжания многа. Господь же рече учеником своим: „аминь глаголю вам, яко неудобь богатый внидет во царство небесное, удобие бо есть велбуду вквозе иглини уши проити, || неже богату во царство божие внити“⁴.⁴ О сем бо златоглаголивый Иоанн глаголет в толковании своем: «яко вся си заповеди менши есть любви, но подручны суть ей». Господь бо о всех заповедех воспросив, таже глагола ему: возлюбиши искренняго своего, яко сам себе. Он же отвеща: вся си сохраних еще от юности. Се убо слово ложь глаголя, яко аще бы любил искренняго своего, яко сам себе, не бы убо был богат, много бо искренних в низщете, и аще бы их любил яко себе, убо раздавал бы им все богатство и был бы

³ Лука, XXIII, 34. ⁴ Приписано на полях слева рукою того же писца.
³ Матф., XIX, 17. ⁴ Матф., XIX, 16—24.

с ними равен в нищете. Сего бо ради господь изъясняя неисправленное слово его рече: аще хощеша совершен быти, иди и продажд имене свое и даждь нищим. Он же сего ради оскорбе, яко не любляше тем отдати своего богатства, их же рек любляше яко себе. Се убо он изъяви, еже не тако любляше искренняго яко себе. Сего ради рече господь: яко неудобь богатый внидет во царство небесное. О таковых бо и Ияков брат господень по плоти пища глаголет: «Богатии плачитесь рыдающе || о страстех ваших грядущих на вы, богатество ваше изгни и ризы ваша молиа поядоша, злато ваше и сребро изржаве и ржа их в послушество вам будет».⁹ Мы же сих ради речем, о добрая нищета, ею же Христос бог наш волею обнища, показуя нам нелицемернаго смиренняго образ, им же возводимся к нему во царство горняго Иерусалима. Яко же сам господь ко отцу молясь о ученицех рече: «не о сих молю токмо, но и о верующих словесе их ради в мя, да вси едино суть, яко же ты отче во мне и аз в тебе да и ти в нас едино будут».¹⁰ И паки рече господь: «Отче, их же дал еси мне, хощу, да идеже есми аз и ти будут со мною, да видят славу мою, юже дал еси мне, яко возлюбил мя еси прежде сложения мира. Отче праведный, мир тебе не позна, аз же тя познах и сии познаша, яко ты мя посла. И сказах им имя твое и скажу да любы, ею же мя еси возлюбил, в них будет и аз в них».¹¹ О сем же глаголет и возлюбленный господом богословный Иоанн в послании своем: || «Не любяи брата своего во тме есть».^{11, а} И паки рече: «да любим друг друга, не яко же Каин от неприязни бе и закла брата своего. И за кую вину закла его? Яко дела его лукава быша, брата же его праведна».⁶ Сего бо ради великий богослов сию притчу написа, понеже мнози и до ныне зависти ради о делех друг друга снедают. Понеже сих множайши, елицы возлюбиша неправду, елицы же обретаются живущии по бозе, сих в мале. Посему убо противу неправде ополчатись не могут и снедаемы сут завистию. И паки же великий богослов рече: «иже бо аще имат житие мира сего и видит брата своего требующа и затворит утробу свою от него, како божиа любы пребывает в сем. Чадца моя, не любим словом и языком, но делом и истинною».⁸ О сем же Ияков брат господень по плоти рече: «аще брат или сестра нага будета и лишена будета дневныя пища, речет же има кто от вас, идита с миром, грейтася и насыщайтася и не даст же има требование || телесное, кая полза».² И паки же богословный Иоанн глаголет: «яко любы от бога есть и всяк любяй от бога рожен есть и разуме бога, а не любяй не разуме бога, яко бог любы есть. О сем явися любы божиа в нас, яко сына своего едиnorodного посла бог в мир, да живем о нем. О сем есть любы, не яко мы возлюбихом бога, но яко той возлюби нас и посла сына своего оцыщение о гресех наших. Возлюбленнии, аще сице возлюби нас бог и мы должны есмы друг друга любити. Бога никто же нигде же виде. Аще любим друг друга, бог в нас пребывает и любы его совершенна есть в нас. О сем разумеем, яко в нем пребываем, и той в нас».⁴ Се бо рече богословный, яко аще заповедь господню соблюдаем, юже господь положи нам, яко сам любляше и его возлюбления заповеди, еже от него изшедшая, в нас пребывают, се сам бог в нас пребывает и мы пребывающе в поведении его се в нем пребываем. И паки богослов рече: «И мы познахом и веровахом любовь, || еже имат бог в нас. Бог любы есть и пребываяй в любви, в бозе пребывает и бог в нем пребывает».⁵ И паки рече: «Мы

⁹ Иаков, V, 1—3. ¹⁰ Иоанн, XVII, 20—21. ¹¹ Иоанн, XVII, 24—26. ^{11, а} Иоанн, II, 9. ⁶ Иоанн, III, 11—12. ⁸ Иоанн, III, 17—18. ² Иаков, II, 15—16. ⁴ Иоанн, IV, 7—13. ⁵ Иоанн, IV, 16.

любим бога, яко той первые возлюби нас».* Се бо изъявляше богословный, яко любовь есть безначална отца и сына и святого духа. Яко бо сего ради бог сотвори человека по образу своему и по подобию, яко хотяше любити и, любя же человеки сниде с небес и одеяся человеческою плотию, и умертвися за человеки плотию, дая образ любве человеком. Паки же богословный глаголя: «аще кто речет, яко любя бога, а брата своего ненавижу — ложь есть, ибо не любяй брата своего, его же виде, бога, его же не виде, како может любити. Сию заповедь имама от него: „да любяй бога, любит брата своего“». ³ «Всяк веруяй, яко Исус есть сын божий, от бога рожен есть, и всяк любяй рожешаго любит и роженного от него. О сем разумеем, яко любим чяда божия, егда бога любим и заповеди его соблюдаем».⁴ Се бо богословный, похваляя любовь, блажит творящих ю. Еже рече: «веруяй Христови от бога рожен есть и любяй от него же л. 184 о. родися, любит и роженного от него», си речь яко от него же сам родися, от того же рожешагося любит и яко брата менит. Сего ради рече: «яко любяй бога, любит брата своего». А еже, рече, любим чяда божия, сиречь еже по Христе единоверныя, яко порожешихся от единой купели крещения. Яко же богословный в евангелии написа о Христе: «даст им область чадом божим быти, верующим во имя его, иже не от крови, ни от похоти плотския, ни от похоти мужеския, но от бога родишася».⁵ Тако же и богозванный Павел к римляном написа: «елицы духом божим наводятся, сии суть сынове божии».⁶ И паки же богословный рече: «се есть свидетельство божие, еже свидетельствова о сыне своем. Веруяй в сына божия иматъ свидетельство о нем, а не веруяй богови, лжа сотворил есть егс».⁷ Разумеваем же убо, яко богословный написа, иже не веруяй христови, отчье свидетельство лжа сотворил есть, тако же и заповедем христовым не веруяй, не имей любве, юже Христос предаде, тако же яко лжа христовы заповеди сотворил есть, се есть антихрист. Яко же богословный рече: «последняя година есть, яко же слышасте, егда антихрист грядет».⁸ И ныне антихристи быша мнози, сиречь, иже истинныя любве не творяще. Се бо есть нелицемерная любы, еже никому же обиды °сотворити. Глаголют бо в мире: яко се есть любовь, еже сотворив пир созвати от своих приятель и соседы и елицы и ким нрава ради угодная творяхут, и тем друзи быша. Но не есть се любовь, егда бо кто творит пир на честныя мужа, сии срама ради множество многоценных брашен° учрежает. Многоценная же брашна множества всякому человеку от своего труда невозможно стяжати, но убо таковая составляются от властельскаго и насильственного притяжания, яко убо вельможа ничтоже имеюще от своего труда, но изъядающе и одеяния носяще людская труды. Что бо естъ || за любы, еже насилну трапезу збирая мнозех оскорбляти недостаточствующих. Не мнозех же от честных мира сего, от таковых же елицы тако же недостаточствующих оскорбляют сих многоразличными брашны питати, многоценными питии, за сии нрав еже оному насилвати и оскорбляти не возбраняют и сами таже творят. И сии убо пиры творяще веселятся, а от них же се собраша, сии плачют недостаточствующа же кого призывают на се, яко да и паче истощится, к сим же много принося, несть бо се любовь, но многим оскорбление. Аще убо кто таким насильственным трапезам причащается, сии убо единомысленник обретается творящим и. О таковых бо Иоанн Богослов пиша глаголет: «Не любите мира, ни яже в мире. Аще кто любит мир, любве божия несть в нем, яко все еже л. 185 о.

* I Иоанна, IV, 19. ³ I Иоанна, IV, 20—21. ⁴ I Иоанна, V, 1—2.
⁵ Иоанн, I, 12—13. ⁶ Рим., VIII, 14. ⁷ I Иоанна, V, 9—10. ⁸ I Иоанна, II, 18.
 °° На полях ркп. против этих слов: о суетной любви.

в мире похоть плотская, похоть очима и гордыни». ^п И паки глаголет: «аще кто грядет к вам и сего учения не приносит, || не приемлите его в дом и радоватися ему не глаголите; глаголай бо ему радоватися причащается делех его злых». ^р Ияков же брат божий по плоти тако глаголет: «любви мирская — вражда божия есть, иже убо восхощет друг быти мира, враг божий бывает». ^с И паки рече: «се мзда делателие дел ваших, нивы ваша лишенная о вас вопиют и вопиения их во уши господа Саваофа внидоша, возвеселистеса на земли и насладистеса, упитасте сердца ваша, яко в день заколения. Осудисте и убисте праведнаго непротивящагося вам». ^т Июда же христов апостол, брат Ияковль о таковых рече: «си суть в любвах ваших сквернами гостящеса». ^у Избранный же Павел римляном пиша глаголет: «аще брашна ради брат твой скорбит, уже ^фк тому ^ф не полюбови ходиши, не брашном своим оног погублай, о нем же Христос умре». ^х Тако убо о сей любви писаша святини апостоли ^иИван же златоглаголивый тако написа: не того ради живем, яко да ямы, но того ради ямы, яко да живи будем. Такоже и Кирил Философ написа: не того ради сотворени быхом да ядим и пьем и в различие риз одеемся, но да угодим богови и получим благая. ^з Любы же истинная еже любити творца своего и молитися ему безпрестани и творити заповеди его. Аще бо кто совершает || ^{л. 186 об.} любви, сий в чюжем прибытка не желает ни в чем же, не разбивает, не крадет, не бьет, не насильствует, не резонмствует ^чне мздоимствует всякого мшелоинства и лихоимства ^цне временствует, не гордится, не тщеславится, не завидит, не блудит, не сводит, не лжет, не клеветет, не осужает, не подсмекает, ^шне хулит божия твари, и ни человека, ни вещи не спорует, не тщеславует ни в чем, праведен ся не зовет, ни умен, злыя мысли вся отменет, ни в чем не похваляется, ^щне бранится, не ротится ^щни словом, ни делом ^щне гневается, обиден или срамочен не мститися, матерски не лаает, скверны не глаголет, не шутит, в церкви не глаголет, к волхвом и чяродеем не ходит любве ради господня, не обядается, и не опивается поста ради, не много глаголет пустошных глагол ради, не много спит молитв ради, высоты не ищет смирения ради, на красоту риз не тщится, яко же заповеда господь апостолом, и богатство много не собирает, аще ли же у кого ^з от трудов его что возмещи — се убо расторже любовь, яко оскорбил еси человека создание божие. Или аще кого бил еси, или бранил, или поносил хотя нечто отъти у него, или гордыни ради — се тако же расторже любовь, || ^{л. 187} яко прогневал еси. Или аще в суде мзду взял еси, се убо расторже любовь, яко от чюжаго притяжания богатееши человеку же скорбь сотворил еси ^иаще и оправил еси по правде, но бог правду даром сотвори, ты же продав ея, светило же правде Христос. ^и Аще ли же купец еси и малом что искупив, временем же на сем много чрез естество взимаеши и се убо расторже любовь, яко и не можеши насилувати, сему же радуешися яко от случениа нужди человеческиа на малом многа збираеши. Или же паки аще сребро твое даси в лихву и се убо расторже любовь, яко бо всякое животное божиим повелением растет, садовное же по божию повелению от солнечнаго огревания растет, твоему же серебру не положи бог растения, ты же противишися богу, яко нерасленному повелеваеши расти. Или аще когда временствовав или ким возгордев — и се убо расторже любовь, яко велик сотворися.

^п I Иоанна, II, 15—16. ^р II Иоанна, I, 10—11. ^с Иаков, IV, 4. ^т Иаков, V, 4—6. ^у Иуд., I, 12. ^ф—^ф В ркп. над строкой. ^х Рим., XIV, 15. ^и—^и Приписано на полях справа рукой того же писца. ^ч—^ч Приписано на полях слева рукой того же писца. ^ц—^ц Приписано на полях сверху рукой того же писца. ^щ—^щ Приписано на полях слева рукой того же писца. ^з В ркп. ко. ^и—^и Приписано на полях сверху рукой того же писца.

Или болезнь наведе богосозданному человеку, или паки тщеславуя ложью оскорбив или оклеветав, || или осуди, или подсмея, или ошутив — и се л. 187 об.
убо расторже любовь, яко осрамоти человека создание божие. Или паки
еще что налжысвидетельства и се убо расторже любовь, яко человека
в напасти погурузи. Сие же убо глаголю к неимущим власти, яко еще кто
не может насильством отъяти что у кого ни инеми коварствы к себе ни-
чесо же отлучити, труда же блаженнаго в работе не хошет стяжати и тем
внити в царство божие, но от дьявола отягчен леностию души своей на
погубление и шед украдет — и се убо расторже любовь, яко бо еще и не
ругаясь, сиречь не явственне взят, но обаче чюжая же труды преобиде.
Или еще у кого на блуд жену увеща — се убо расторже любовь, яко
з женою разлучи и противяся сему, еже сам господь рече: «яже убо бог
сочта, человек да не разлучает».^я Еще ли же кому блудное насилие со-
твори или лестными коварствы || на блуд кого увеща — се убо како любве л. 188
не расторже, яко лстя и оболгая, зде творя любяи, како бо любяи, единою
ражжение плоти своя хотя дьяволею утехою утолити, сего же душу в веки
в негасимый огонь сведе тако же и себе. Сими убо всеми дела и инеми
обидимыми и соблазненными любовь растерзается. Собрание же всякое
содевается гордыни ради. Кийждо бо человек от миродержителя дьявола
подстрекаем есть, абы в мире сем был честен и славен и богат, и кийждо
бо нас хошем украшения ради ризнаго и пиротворения от божиа заповеди
отверщися и любовь расторгнути и сим душу и тело послати в негасимый
огнь з бесы мучитися. Но беси убо дух лукав и в муце будут без плоти,
чловецы же с плотию, и еще и безплотнии отпадшии и почювителне будут
терпяще в муках, како же плотстии. О отцы || и братиа, разумеем силу л. 188 об.
любве, ибо и милостини и смирению мати есть. Еще бо низша и странна
не возлюбиши и не поскорбиши о нем и не приложиши его к своему чело-
вечеству, то и милостини не вдаси ему, еще ли же возлюбиши и сего
ради и милуеши его, се бо есть любовь, еже убога или бедна, или низщяго
возлюбив дати ему от своего труда. Се бо вменитися от бога в великое
смирение, яко на сего убогаго поработал еси, а еже у инех насильством
приял еси и низшим даеши — несть се от любви. Сему бо низшему мниши
от любви дав милостиню, у инаго же убога же во вражду взял еси —
несть се исполнение любви, но болшей вражде еже к насилуемым.
Любовь же истинная, еже по божиим заповедем ко всем равно, яко же
к честным, тако и к безчестным, и яко же к своим, тако и к чюждим
единоверным, и яко же к другом || тако и ко врагом, ни единого же поху- л. 189
ляя. Яко же богозванный Павел коринфом пища глаголет: «любвы долго-
терпит, блажит, любвы не завидит, любвы не облазуется, не гордится, не
злообразуется, не ищет своих си, не раздражается, не вменяет злое, не ра-
дуется о неправде, радуется же ся о истинне, вся любят, вся верует, вся
упоает, вся терпит, любвы николи же отпадает».^{III, а} Се бо есть не отпа-
дение любве, яко богосозданнаго ради человека паче же единовернаго
ничесо же щадети, не разньствуя человек, но ко всем равно, паче же
к бедным и нищим, яко же бо вси чловецы богом создани единого
естества. Внешняя убо в чловецех видима суть, еже убо поспешающесея
или ни все гиблеми мирстей чести,^б в душах же о негиблемей чести^в
никто же кого весть, токмо сведый сердца всех праведный судиа.
Аще ли же кто начнет любовь лицемерную в совете || твоём держати, л. 189 об.
от таковаго соблюди себе, не послабися ко оного безумию и возри нань
с яростию, да сие от тебе уведав или пременит неправедный обычен или

^я Матф., XIX, 6. ^{III, а} I Кор., XIII, 4—8. ^б В ркп. чти. ^в В ркп. чти.

отступив не будет ти на соблазн. По сему убо подобает нам любовь держати ко всякому не лицем, но сердцем и ото всех сих дел удалятися, от них же растерзается любовь. Но от них же крепится любовь, побеждает же ся вражда и лжа, сих убо держатися, еже есть воздержание, кротость, не жадание имениа, пост, худость ризная, милостини от своего труда. Аще бо начнеши имети воздержание, не похощеши ни у кого же ничесоже насильством отъяти, ни инем чим обидети, ни мзды в суде взяти, ни преж суда, еже мяя дружбы ради, ни в купли чрез естество много цены хотети приимати, ни в лихву сребра своего дати, ни украсти, ни гордыни имети,

л. 190 ни тщеславитися, ни завидети, || ни лгати, ни ротитися, ни гневатися, ни мстити, ни пустошных словес глаголати, ни в церкви глаголати, ни к волхвом и чародеем ходити, ни многоглаголати, ни высоты искати, ни красоты риз, ни много богатства. Аще же начнеши имети кротость, никого же бьеши, ни грабиши, ни поносиши, ни инем ничим же оскорбиши. Аще же начнеши имети нежадание имениа, то ни от кого же стяжання трудов его ничим же преобидиши, но вся от своего труда стяжати начнеши, еще же и от сего милостиню подаси. Аще же начнеши имети пост, утончают ти вся мысли, не токмо бо к человеком любовь покажеши, еже ти не требе снеди ради восхитати чужая труды, но и скотом, и зверем, и птицам, и рыбам, всякому живот имущу любовь твоя явится: и сия бо вся богом сотворенна животна, из них же кровь изливается, в постех же и сие твоя ради снеди да не умертвится и кровь не изливается. Ибо бог

л. 190 об. дав от сих на снедное утешение человеком да быша || заповеди его исправили. Аще кто не исправит заповеди его, не достоин сему имети обычая дерзновенна, дабы его ради снеди божия творения животная убивати, но за согрешение достоин прияти ему смирение и самому себе к сим животным тварем прилагати и хужеши сих мнети, понеже сии не преступиша творца своего заповеди, ты же пред ним же согреши, того же сотворение животное хощеши невозбранно снеди своя ради умершвляти. Разумеи сие, аще бо и в человецех кто ти есть друг и повелел ти еси от своего дому всяки вещи невозбранно взимати, егда же ключиттися с ним пря, к тому уже не можеши не смирився с ним ничто же от дому его прияти, кольми же паче бога прогневав и не умолив, хощеши творение его животная своя ради пищи умершвляти. И еще же ти рку, яко аще приидеши ко другу своему, сии же представит пред ты ядь многоценну и

л. 191 глаголет ти снести || ты же речеши, яко не удостоит начати сея, многоценна бо есть, последи же рчешися от друга своего, яко благоразсуден паче же сего за воздержание животных снедей похвалим будешь от бога, яко да о тебе сие слово рчется: блажен милуяи душа скот своих. Сим же никакже не глаголи, яко господь егда бе на земли во плоти и тогда от сих животных брашен ядыше, тако же и апостоли. Сий есть извет поли вины. Господь бо весть, како или в чем сиа сотвори, всех бо творец, может бо аще восхошет и животное земноплодным претворити или земноплодное животным. Притча бо сему уверительна, оживленный Авраамов закланный телец и заматеревшая Саррина и Аннина и Елисаветина ложесна. И еже глаголют, пол рыбы снедена, другую же страну и ныне в живых видим. Господь бо' прииде исполнити закона и явися по всему, яко не по привидению человек есть, снесет же своя творения; и не требе бо ему пост, яко не сотвори греха аще бо и постися 40 дний, но за Адамово согрешение. Сим убо никто же о сем разсужай, Христос бо сам и судиа и творец всему, и вся весть, како что сотвори. Егда бо ркоша ему

иудеи, || яко Иоанови и фарисестии ученицы постятся, а твои ученицы не л. 191 об.
 постятся, тогда рече господь: «не могут сынове брачнии поститися до не-
 лико время с собою имут жениха, егда же отоимется от них жених, тогда
 постятся», ^а и паки рече: «аз есмь хлеб животный, иже шедый с небесе,
 аще кто снест от хлеба сего, жив будет в веки, и хлеб его же аз дам
 плоть моя есть, юже аз дах за живот мира»; ^б творящим же заповеди его
 рече: «ядый плоть мою и пия кровь мою во мне пребывает и аз в нем». ^в
 Аще бо кто вся заповеди божиа соблюдет, сий убо не греха ради постится,
 но благотворения ради, и да умершвляет плоть, да не воюет. Елицы, иже
 когда согреша от сих, тогда и заповедь божиа отступи, не к тому уже
 в бозе пребывают и бог в них, но по господню словеси отоимеса от них
 жених, сиречь заповеди божиа, и подобно есть таковым поститися. Аще же л. 192
 начнеши имети || худость ризную, не возмутят мысли сердца твоего яко бы
 чужая грабити, не тебе бо ти сих ради будут многая ни на ядь, ни на
 устройство ризное. Сими бо добродетелми крепится любовь и правда,
 сими побеждается вражда и лжа, сими творится путь к царству небес-
 ному. Рече бо господь: «тесна суть врата и прискорбен путь вводяи в жи-
 вот и мало суть, иже в нем обретаются, широка же врата и пространен
 путь вводяи в пагубу». ^г Аще же начнеши имети творити милостию и
 дати от своего труда, то не многого ради даяния честна есть пред богом
 милостины, но еже подати не скорбя собою и не глаголя, яко мне не оста-
 нет, но от всего сердца, елико имея сие подати, яко да онамо от Христа
 хвалу приемем, яко же она вдовица, иже две цаты вверже в сокровищ-
 ное хранилище и всех, многая вметающих, преболе обретеса, о ней же л. 192 об.
 рече господь, «яко сия вдовица убогая множайше всех вверже, вси бо от
 избытка || своего ввергоша в дары богови, сия же от лишения своего, все
 житие, еже име, вверже». ^д Се бо есть истинная любовь и милостины, еже
 о вседем скорбящем тако пецисся, яко же о себе. Аще бо у себе и мало
 оставиши бог видевет подаст ти, яко же сам рече: «не пецытеса убо глаго-
 люще, что ямы или что пиемы, или чим одежемся, всех сих языцы, сиречь
 невернии, ищут, весть бо отец ваш небесный яко требуете всех сих, ищите
 прежд царствия божиа и правды его и сия вся приложатся вам». ^е Сему же
 убо господню словеси веруай, не требует ничтоже соблюдати впредь на-
 дежи ради, имать бо истинную надежу бога, иже не оставит его гладна
 и нага быти. Аще же кто соблюдает злато и сребро и мшел надежи ради
 снедей и риз, сей убо не держит надежи на бога, но на богатество и любве
 чуж есть. Еже сам богатея не весть кому збирая, братию же свою убо-
 гую презирая, последи же сам у||мирая вся оставя. К нему же яко же л. 193
 к богатому оному ему же угобзися нива и не веде, где собрати плодов,
 речет бог: «безумне, в сию ноц душу твою истяжут от тебе, а еже уго-
 това, кому будет». ^ж По смерти же о делех противящихся словесем божиим
 приемлют муки вечныя огненыя, понеже не сохрани господню заповедь,
 еже о любви. Глаголет бо богозванный Павел, пиша к Тимофею:
 «ничто же бо внесохом в мир, яве же, яко ни изнести что можем.
 Имяще же пищу и одеяние сими доволни будем. Хотящии же богатитися
 впадают в напасти и сети и похоти много несмысленны и врежающая,
 яже понужают человека во всегубительство истлению и погибели. Ко-
 рень бо всем злым есть сребролюбие». ^з И коринфом пиша, глаголет: «аще
 языки человеческия глаголя и ангельски, любве же не имам, бых яко
 медь звенящи или кимвал звяцаая. И аще имам пророчество || и ведя л. 193 об.

^а Марк, II, 18—20.

^б Иоанн, VI, 51.

^в Иоанн, VI, 56.

^г Матф., VII,

13—14. ^д Лука, XXI,

3—4.

^е Лука, XII, 29—31.

^ж Лука, XII, 20.

^з I Тимоф., VI, 7—10.

тайны вся и весь разум и аще имам вся веру, яко горы преставляти, любве же не имам, ничто же есть. И аще ухлеблю вся имениа моя, и аще предам тело мое, да сожгут мя, любве же не имам, никакая полза ми есть».^н Златоголаливый же Иоанн о сем тако пиша, глаголет: «братие, и до конца любовнаго долга да не расторгнем, но и другицыи должен и конца не имея, всяк бо долг воздастся, любви же конца не имать, яко бо всяк долг нужна есть воздаяти, любовию же должен быти друг другу». Послушайте божественаго Павла, глаголюща о должных и воздаемых, кроме любве, «воздадите, — рече, — долги, ему же дань — дань, ему же страх — страх, °ему же мзда — мзда, ему же честь — честь»,^о приближи бо ся к любви. Не рече к тому апостол, воздадите любовь, но что ино рукописание ея пишет, что глаголя, «ничим же никому же будите должни, но еже любите друг друга»,^п почто яко любви истекание есть благодати божия, ||

л. 194 свыше имат бытие, не погибает з землю, не мимо идет с небом, не тлеет с солнцем, не посмражет с луною, не падет со звездами, не отпадает со древы, не увядает со цветы, не умирает со умирающими. Кто же сему послух? Сам вочеловечивыйся за любовь Христос, что глаголя: «Небо и земля преидут, словеса же моя не преидут».^р Коя словеса, яже рече к своим учеником, «о сем разумеют вси, яко мои ученицы есте, аще любовь имате в себе».^с Оле господня премудрости! Не рече, яко о сем разумеют вси, яко мои ученицы есте, аще мертвеца вставите, аще ослабленыя встягнете, или слепца очиты сотворите, но аще любовь имате в себе, почто, яко вся чудотворения менши есть любви. Занеже любви со ангелы живете, со архангелы ликовствуете, с херувими веселитесь. Любовь стяжи — железо притупится, любовь стяжи — ковник не обретается, любовь

л. 194 об. любовь стяжи — молва церковная престанет, || любовь стяжи — еретик не величается, любовь стяжи — убогий не плачется, любовь стяжи — змий пакости не сотворит, любовь стяжи, да вкратце рку, причастник царствию небесному будещи. И инда паки той же златословесный глаголет: «царство божие желяюще возлюбим друг друга, зависть поперуще, ярос нязложше, клеветы отвращающесе, леность, отгоняще, сия убо аще кто стяжет, без труда вознесется на небо и сын божий наречется, и престолу божию предстанет. Милостинею же аки водою погаснут греси, тем же, братие, возлюбим ю, таковыя бо господь блажит глаголя, «блажени милостиви, яко ти помиловании будут».^т Сиа убо вся прочитати достоин со вниманием, да обрящемся во господних заповедех творцы, а не послушницы. Яко же и Яков брат господень по плоти, пиша, глаголет: «якой же есть послушник слову, а не творец, таковой уподобися мужу смотрящему лице бытия своего в зеркале, усмотри бо себе и отиде и абие забы каков бе. Приникий же сей не послушник забыливый, но творец делу».^у О Христе Иусе о госпде нашем ему же с собезначалным отцем и с пресвятым духом купно слава и держава ныне и присно и в бесконечныя веки веком аминь.

II

л. 195

Слово к верным, иже христиания словом нарицаются, богови же супротивящесе коварствы и в сем на ся греха не возлагают.

Благослови, отче

Святаго духа силою счиненная словеса, написанная от древних святых богоносных отец, во всех святых книгах глаголют, яко перваго чело-

^н I Кор., XIII, 1—3. ^о В ркп.: ему же честь-честь, ему же мзда-мзда; наверху знаки перестановки 1 и 2. Рим., XIII, 7. ^п Рим., XIII, 8. ^р Марк., XIII, 31.
^с Иоанн, XIII, 35 ^т Матф., V, 7. ^у Иаков, 1, 23—25.

века Адама созда господь по своему образу и по подобию и жену ему сотвори, якоже достоин быти ей. Како же сотворение божие мы сами превращаем, сим прение вдающе богу. Бог бо есть всякому творению хитрец, премудростию бо вся небесныя безсмертныя силы и небо, и землю, и вся стихия сотвори, яко бо зря на небеси солнце и луну, и звезды токмо дивитися, || какоже человека не добре ли сотвори, да сами зраки своя мним а. 195 об. добрейши божия творения утворяти? Бог бо всякому человеку предел положи летом совершение возрасту и разуму: егда убо еще человеку несовершенну меры возраста и разума, тогда бог учреди и лицу его быти нагу, егда же сподобится лет совершенна возраста, положи убо бог в ту годину одетися устом его и лицу его власы, показуя его инем человеком яко да видят и свершена и не к тому уже яко юношу младаго разума вменяют и, но в меру исполнена саном возраста. Нецыи же от нас, груб смысл имущи, и божия премудрости исполнение мняще яко гленну вещь преобидети, режут и терзают потребляюще власы одеяния личного, иже суть на устех и на браде, мняще младостию красится некоего ради сквернаваго дела. Не младость бо есть красота, но се кра||сота, ею же бог человека украсил есть, в ня же лета достоин ему тако быти. Како же смеем сие изрезати, еже не от наших рук сотворено есть? Аще же рчеши нелепо есть се и непременно, прими же ты младенца пятилетна и сотвори ему гаковый сан. Аще же сего не можеш, какоже смееши во уреченная ти лета богом исполняея преобидети и сам противитися богу? Аще бы кто и от друг твоих насади виноград и нань взирая веселяся, ты же истреаеши и, он же и паки хотя зрети нань, и ничтоже ту обретая, како же ги мстити имат о своем сотворении, колми же паче бог? Что бо веде, безумне, како дерзаеши, сего бо не веси ли, яко ни злато, ни серебро, ни многоценное камение, ни бисер потреби, но богоданную красоту честнейши злата и серебра, и камения драгаго и бисера, понеже бо бог сотвори всего нестнейши на земли человеческу плоть, созда бо ея своима рукама, || злато же серебро и камение многоценное повеле земли и воде ражати. Ка- а. 196 об. коже сия власы не честнейши ли всего сего суть, яко ражаются от богосозданныя человеческия плоти, и во время повеленное богом? Инии же от неразумных человек гордостию возносящися, дабы мнелся от человек велик возрастом и подкладает на плеща своя толстоту и в сапозии под пяты своя утинки от древ, не благодаря о сем, яко повеле ему бог быти мала возраста, и божию строению противяся, сам хотя предлати си возраст, и сотворяется тако, якоже негоден есть богу. Аще бо бы бог восхотел кого велика и широка сотворити, сотворил бы якоже и сказати невозможно, но го же бог не сотвори, егда Адама созда и Еву сотвори, се творят. Тако же и жены, божию творению противящися, и в гордости не ведяти себе како о себе мнят, творящися яко бог их не добре сотвори, но сами паче добрейшии || божия творения претворятся, и лица своя красят и бел- а. 197 ят вапы, и брови выпрьь возводяще, и терзающе, и мастию клепяще, си- речь клеем, и главныя власы улишающе, а не тако правяще якоже все- ленныя учитель Павел рече, «еже жена власы имети на главе должна есть игел ради, растение бо власов вместо одеяния дася ей».^a Сии же своя власы отмещут и вчинения неудобна толстины на главы своя подо обрусы палагающе, еже глаголюще главу равняти. Аще ли же краве черноты ирак имущи, сии чернотию зраки подчрежающе. Се бо есть все богу упротивление, еже бо убо богу о них кроме хотения бысть, тацы сами претворитися хотяще, божия же творения отмещущися, сами образу своему творцы творящися, премудряюще содетеля творение. Иже бо сотвори

^a 1 Кор., XI, 15.

- 197 об. небо и землю, и вся яже в них, мог бы и женску красоту, аще ему || годе, сотворити прекрасну. Аще бы возхотел их белости, мог бы сотворити белее снега, и аще бы тебе возведению тонцы брови, или главу округлу, мог бы сотворити выпрь чела брови окружени и тонцы яко очертани, и главу преокруглу, и аще бы восхотел всем сотворити черни очи, се бы мог прехитростне сотворити. Но якоже кто ему годе, тако сего и сотвори. Сего ради божиа творения никому же самому удобно есть претворяти, и пред богом в ненависти быти. Мнози бо жены и к церкви приходят претворяюще си зраки чрез божиа творения. Како бо бога ей о древних гресех умолити, еже и о сем прогнева, яко претворися от создания божиа своима рукама, и не яко сама прииде, но яко ина, и еше тако дерзают к пречистому комканию христова тела и крове? Аще же бы сие разсудити || не достоин сих ни в церковь приимати, нежели сим даяти пресвятое причастие яко противником богу. Знаменай убо яко аще кто от вельмож слuze своему даст ризу свою, он же шед изменив на чужду и приидет, тогда прогневається господин его, яко изменил есть ризу дарования его. Се же есть не риза, но образ божиа создания, паче же по божию образу и подобию, таковое бо хуля на божий образ хулу приносит и прехитряет божие действо — антихрист есть. Когда бо кто виде яко да супротив глаголет создание создавшему, аще и не по его образу сотворено: почто мя тако сотвори, аз претворюся само? Нещь бо сего, ни удобно есть сему быти. Нецъи же от злонравных жен глаголют, яко любве ради мужня се творят. Худ есть сей извет и полн вины, ибо божиа ли заповедь честнейши есть, или лица ея вапы? Жена бо мужеву дана бысть по заповедем божиим имети, и аще кто, несытый блудник, не восхоцет жены своя любити божиа ради заповеди, сему вап ради жены своя любити ||
- 198 об. неудобь. Аще бо восхоцет жены своя вапы любити паче божиа заповеди, сей чужь есть христьянства и буди проклят. Бог сотворил ны есть на сохранение своих заповедей, а не дьяволя ради угодия, еже самого бога противитися сотворенью. Мы же паче дьяволя угодиа творим и не токмо же мирстии, но и мниси.^б Кийждо бо инок, егда образ приемлет, глаголет: отрицаюся мира и яже суть в мире. Сии ли бо суть отреклися яже суть в мире, иже держащи в монастыревех^в множество мирских слуг, цветоносных и младых юнош, и множество великих конь, и вся притяжания, яже богатым довлеет, и различная яди, и яздыху, яко же мирстии велможи, гордящяся со множеством слуг. Се ли убо есть образ первоначальных пустынножитель, святаго архиерея и царя Мелхиседека, иже росу лизаше, и в наготе 'от зною и от мразу' сотворися хребет его яко же львина кожа, или огненоснаго пророка Илии, иже имяше едину овчину, и вдовицею и враном кормим бе, а бегаше трапезы Езавелины, или от Христа свиде^а || тельствованнаго болшаго в рожденных женами Иоана Предтечи христова и крестителя, денницу солнечную, иже живяше под каменем, и ядый прутье былия мелагра и мед дивий, и чаша его пригорща бе и одеяние его от влас велбуж, и ничтоже от мира требоваше, токмо душа человечески приводит к богу? Помянем же и Антония великаго, и Пафомия и инех святых, что убо богатство имяста, и како яздыста ли в гордости? Мы же сего ли ради ркохом отречение мирских, яко да солгавше се, паки множество богатства стяжем, и различные яди, ркуще убо носим безплотных образ, изьядаем же многиа плоти, и ядение творяще на многоценных конех со множеством цветоносных слуг. О сем бо есть о всем возжеление и похотение от миродержителя дьяволя, иже на

^{б.} ^а На поле по вертикали: о иноцех. ^в В ркп. мнаастыревех. ¹⁻¹ В ркп. от мразу и от зною; наверху знаки перестановки 1 и 2.

цвет звездный прельстися, и помысли гордость, и отпаде истинны, о нем же рече господь: «грядет мира сего князь и во мне не имать ничтоже». ^с || Елицы иже мниси, обещавшися богови во ангельский образ, ^{л. 199 об.} вдающе же над собою область дьяволу, гордости величания ради древняго дьяволя художества? Мних бо есть истинный, еже жносяй смирения образ, аще же ищет высоты мест — се есть корень всего зла, в нем гордость дьяволя ^ж и не достоин ему нарещись мнихом, понеже мнишество есть ангельский образ. Аще ли же высочайших мест и почести земныя ищем, сего ли ради ангели наречемся, или христови раби наречемся, не любяще вслед его ходити? Аще бы сам Христос мест на земли искал, не бы возлежал в яслех скотях. Егда же своя божественая многа показа чюдеса и разуме, яко хотят народи притти да восхитят его, и сотворят его царя, отоиде в гору един, славы бо земныя не требоваше и нам дая образ смирения, мы же ищуще земныя славы, како христови раби наречемся и послушатели повелению его, яко бо бог сам смирения низщету и всяко уничижение волею поноси? Мы же се отмещуше и гордости ищем. ^{л. 200} Сего ли ради лжеприимство сотворихом ангельскому образу? Цыа ангели множество богатства земнаго имуг, и слуг и коня стяжут, и мест высоких ищут? Но нества сего, иже бо обещавыйся богови и правду свершит по своему обету, еже мирская отринувше, сей лехко взлетит ко ангельскому житию. Аще же обещание погрешит сей будет ложь, яко дьявол, о нем же сам господь рече, «яко ложь есть». ^з Имый бо попечение о прибыткех мирских, сей божию молитву забыл есть, яко же рече господь: «не можете богу работати и мамоне», ^н и апостол глаголет: «любы плотская вражда на бога, закону бо божию не повинуется». ^к Се же ли есть мнишество, еже богатства и величества высоты земнаго места искати? Се ли есть ученик христов? Христови бо ученицы не язяху на многоценных конех со многими слугами, но единии пеши яко крилати || всю ^{л. 200 об.} землю обтекоста. Сам бо Христос егда смиренню учаея, прим отроча постави посреди их рече: «иже бо ся смирит яко отроча се, той есть болей во царствии небеснем». ^д Не сему бо Христос смиренню уча еже ныне глаголют: аз смирен, но не сяди выше мене, аз смирен, но нигде же предваряй мене, аз смирен, но по мне глаголи, аз смирен, но требую многая. Христос же смирение ко отрочати приложи, отроча бо не мыслит ни предким величатися, ни богатети, но всякого меньши мнится, и от всякого боится, и повинуется всем, того ради болий есть во царствии небеснем, ибо избранный бо Павел, к Филиписею пиша, глаголет: «ничто же по рвенню, или по тщеславию, но смиренномудрием друг друга честию больша себе творяще». ^м Како же мних, ища мест мирския ^н гордости, и глаголется Христов раб? Мнози же иноцы и мирстии, покоявшися о всех согрешениих к духовному отцу, и той же час святому комканию спешат || инех напред, имущы в сердцы сатанину гордость. Гордости бо места ^{л. 207} токмо помысли сатана, и бысть свержен с небес в бездну, и вместо архангела дьявол наречен. Ныне же видим мнозех мних, не токмо помыслом, но и делом гордящися и ищуще величества и блядословяще, аще бо аз изгублю величество места, наведу си клятву. Сим бо лжа помогают себе, а не воспоминая сего, еже Христос сам смирися до раба образа, и смиряющихся возвеличит во царствии небеснем. Сам бо господь рече: «еже есть в человецех высоко, мерзость есть пред богом». ^о Сего ради святии прославишася, яко низщету смирения стяжаша. Се бо есть заповеди бо-

^с Иоанн, XIV, 30. ^{ж-ж} Против этих слов на поле: яко да.
и Лука, XVI, 13. ^к Рим., VIII, 7. ^л Матф., XVIII, 4.

^з Иоанн, VIII, 44.
^н Филип., II, 3.

^д В ркп. над этим словом та. ^м Лука, XVI, 15.

жи о любви, яко всякого почитати паче себе, аще же последи неразуми-
 ем астящися мирскою лестию, и о сем и кленут, но и праведника на зло
 молящася господь бог не послушает; аще же в своем кто смиренни и на-
 ведед на ся клятву, ничто же есть, не прикоснет бо ся ему, понеже сим ||
 201 об. противу миродержителя враждует по господня смиренна образу, аще бо
 кто на бесовская замышления ополчается, сей по истинне носит ангель-
 ский образ. Аще ли же телеснаго покоя и высоких мест на земли ищуще,
 како же сии во ангельское достояние причтени будут, понеже дела тво-
 ряще дьяволя гордостная? К сему же и собрание богатству. Аще бы убо
 Христос добро нарекл богатство, и егда сам бе на земли, и веде вся
 места земная яко бог, повелел убо бы негде, аще бы восхотел гору злата
 себе утворити, но не сотвори сего, но и о богатем рече: «неудобь внити
 во царство небесное».^п Слыши же что о мнишестве притяжании мятеж-
 нем глаголет святыи великий отец Висарион, иже птиче житие живый,
 иже многих чудес от бога сподобивыйся, иже и воду морскую оследи, иже
 4. 202 преиде реку Хрусуру, || сиречь Нил пеш по быстринам, иже солнце от
 течения устави дондеже дойдет до инаго старца, иже не токмо словом же-
 стока беса изгна, но посадиша беснаго на месте его. Он же рече бесному:
 встав иди вон, и изыде бес от человека. И се той святыи чудодейственник,
 слышав яко некто по смерти своей дав село женскому монастырю, свя-
 тыи же начат плакати и рыдати и бити лице свое глаголя: горе мне греш-
 ному, понеже сотворил есть радость бесу, погубив мзду свою и повреди
 немало и постницы оны. Инем же о сем негодовавшим и супротив глаго-
 лющим той же святыи поведи глаголя: еже самому ему се бысть. Яко
 егда восхоте отрещися мира, дав село в женский монастырь, сущий при
 Александреи, и изыде в скит и бысть мних, и зря в видении нощию, яко
 202 об. сущу ему в Вифлеоме на молитве; и зря всю церковь исполнену света и
 мужа святолепны поюща, и жену некую багры ризы носящу, ей же кра-
 соту немощно || исповедати, ему же страхом одержиму и хоте оттуду
 отойти, и изыде святолепен муж и страшно возрев нань, и жестоцем гла-
 сом рече ему: рцы ми, како хочещи слово воздати о монастыри женstem,
 яко отнели дал еси им село оно, прогневал еси господа бога, и ныне ум-
 рети ти, аще не исправиши, яже еси согрешил. Святыи же Висарион от-
 веща: господи, аз дах село оно с рабы и с супруги волов, еже упокоити
 их, а не заеже прогневати бога. Отверзе же уста своя багноносная жена
 она рече ему: прияхом ти чадо доброе произволение, но обрете от сего
 вину дьяволя враг и наветник душам их, и уязви з душею и телеса их,
 аще бо бы полезно мнихом имене, можаше бог послати им злато и сребро
 яко силен дождь и повинути им грады на службу, но не полезно есть, ибо
 4. 203 отрекийся мира царствиа ради небеснаго, в посте, и в труде, и во мнозе
 смиренномудрии, || и немятежно приблизитися к богу не в чревообъяде-
 нии и тщеславии богатства. И, простершы руку свою, показа ему оного,
 иже с ним первые беседова, глаголя: се есть Иоан, учитель и наставник
 мнихом, и хотяще с ним быти должны суть того житию и добродетелем
 последовати. И глагола креститель: госпоже мати господня, кую потребу
 имама в монастыри оном, отнели дав сей село оно, несть бо ту страха бо-
 жи, ни трезвения, ни расужения, ни умиления, ни труда, ни стыдения,
 ни поста, ни бдения, ни сокрушения сердцу, ни стяжания помыслом, ни
 чистоты, ни безгневиа. Тогда глагола ему святая богородица: иди чадо,
 исправи монастырь он, имаши и мене помощницу на се. И глагола крести-
 телю: Иоане знаменай сердце его, яко да умныма очима узрит, и да не
 мнит мечтание быти видение се, и простре десницу свою, и знамена

^п Матф., XIX, 23.

сердце его образом креста честнаго. Святый же Висарион возбнув || и л. 203 об. шед отъят от монастыря постниц село, и продав его за 60 литр злата и положи злато в церкви постниц онех. Се убо сей святый сиа глаголы поведи, яже слыша от самех уст пречистыя божия матери и святаго Иоана Крестителя господня, яко неудобь стяжати мирская отрехшимся мира, противно бо есть богу и святым его. Тако же бо обретохом и во святаго Иоана Златаустаго писании глаголющее: яко некто святей отец слыша некоего христоролюбца умерша, и словутное свое село давша монастыреви святаго Иоана, и святей о сем опечалися и воздохнув и рече: увы мне, яко погуби таковой душу свою. И глаголаша ему братиа: что, отче, скорбиши о нем помиловану ему быти. Святей же отец рече к ним: о таковом дару глаголю вам, чада, — аще кто даст убогим и худым братиям, то во спасение души есть. Се бо видех в минувшую ту ночь о брате том || умершем, о нем же вы глаголете, яко стояше душа его пред богом на л. 204 суде, и осужена есть душа его мучитися села того ради. И молящися святей богородицы и святому Иоану Предтечи о души той, и слышах глас глаголющ: кто даст село да отпустят село то от монастыря, и тогда отпущена будет душа та от муки. Сие бо не сего ради реченно есть, еже бы никто же иноком и инокиням милостню сотворял, добро есть даяти сим милостню и полезно, но кая безмятежная милостини. Села же дай монастыреви мужескому или женскому, сей разстризает сих мних или инокинью, еже паки обращает их во многоплетенныя сети мирския, в мятеж, и уныние и леность, даже и до блуда еже есть ров погибельный. Внегда бо иноцы или инокиня исходят на села многожды впадают во всякия сети дьяволя и во иныя, от них же избави ны Христос бог наш молеными пречистыя его матери, и святаго Иоана Предтечи и Крестителя и святаго Мельхиседека архиерея и царя, и святаго огненоснаго || пророка Илии и л. 204 об. всех святых, преподобных постническое житие подражавших, и всех святых в безконечныя веки веком. Аминь;

III

Главы о увещании утешителем царем, аще хоцещи и велмож

л. 271

О радости нарожения отрочат. О сынех. Глава 1

Бог, вся сотворивый, рекий праведному Ною: раститесь и плодитесь и наполните землю и обладайте ею. Той же господь и творец, хотяй твоего государскаго плода, сотвори семени твоему благородие.

По рождении же той же господь может и возрастити и сердце его сотворити в безстрашии, и смысл в крепости, и управити путь его ко благополучению, еже иноверныя покоряти и грады супостат наследити, и прославитись во приятелех честну, во вразех же страшну, и в желаниих хотения поспешителну, и к молящим его милосерду, всего же паче еже к самому богу и ко святым его молебну, и к нам молебником своим благочестну. Сего ради, государи, веселись о благочади сии, сотвори милосердие к повинным ти, преврати гнев на милость, бог же свой праведный гнев, еже о твоих согрешении имать к тебе на милость превратит || и оставит л. 271 об. ти согрешения и богодарованный ти плод сопрестолники ти укрепит во веки.

Бог же мира да буди с тобою, государем, вовеки.

О нароженных дщерий. Глава 2

Бог всесилный сотворив человека, бог же и жену. Обоя сут добра божиа сотворенна. Якоже миру без муж невозможну быти, тако и без жен. Аще же, государи, не велми о сем порадовася, но радуйся сему еже бог возда. Бог же видев, яко еже подав ти еже сам восхотев. Тебе же аще и неудобь, но его благодариши и сего ради воздаст ти потом исполнение твоих хотений, еже возжелением хощеши — есть бо милостив и всех сердца испытуя и мысли. Сего ради, государи, всему его дарованию с любовию радуйся и сотвори милосердие к повинным ти, преврати гнев на милость. Бог же свой праведный гнев, еже о твоих согрешении имать к тебе на милость превратить и оставит ти согрешения и воздаст ти вся хотения сердца твоего.

Бог же мира да буди с тобою, государем, вовеки.

л. 272 О наследствии градов супостатных. Глава 3

Бог укрепивый Авраама на Ходолгомора, царя перьска, и Моисея на фараона, царя египетскаго и на Сиона царя и Ога царя хананейских, и Иуса Навгина на Орива, и Зива, и Зевея, и Салмана и на Ерихон, и Гедеона на мадиямы, и царя Давида на филистимляня, и царя Константина на Максентиа, той же и тебе за еже благовериа ради твоего укрепив: вас бо царей благоверствующих преже рожения вашего ко обещаю своему на враги готовит, якоже древле святыи дух пророческими усты великаго Исайи и о невернем цари преже рожения его уяснител не извеща, рече бо: «Тако глаголет господь помазаннику своему Киру, его же приях за деницу, повину пред ним страны и крепость царей раздеру, отверзу пред ним врата и гради не заключатся. Аз пред ним иду, и горы поглажу и врата медяная сотру и веревя железныя сокрошу, и дам ти сокровища темна || и утаенная: невидимая отверзу ти, да увеси яко аз господь бог, взывай имя твое, бог израилев».^а Также и тебе ныне возвеличив и утешив. Сего ради, государи, аще хощеши от бога сугубу радость нынешнеи прияти сотвори благодарение ко господу, якоже он заповеда рекий: «любите враги ваша, добро творите ненавидящим вас, яко да будете сынове отца вашего иже есть на небесех, яко той солнце свое сияет на злыя и благиа и дождь дождит на праведныя и на неправедныя».^б Сего ради, государи, божиа ради превеликиа милости нынешниа сотвори милосердие к повинным ти, преврати гнев на милость. Бог же свой праведный гнев, еже о твоих согрешении имать к тебе на милость превратит и оставит ти согрешения и воздаст ти сторицею на вся твоя враги одоление.

Бог же мира да буди с тобою, государем, во веки.

О победе на враги ратныя. Глава 4

л. 273 Бог избравый от невериа в веру прародители вашего великаго князя Владимира, его же реку святаго, яко первозданнаго в Русии князя Василиа, равнаго апостолом, ему же во крещении, яко Павлу, божие наказание, ослепление очию, яко чешуя отпаде.

И Павел убо к богу вся языки учением привед, тем же и бог, яко от первозданнаго Адама праведнаго Авелиа избравый за смирение непротивления братняго убийства, тем же образом и от сего праведных Бориса и Глеба избравый без противления от брата убиенных и богови с праведным

^а Исаия, XLV, 1—3. ^б Матф., V, 44—45.

си отцем предстоящих, и за своего крещения стадо за Русийскую землю, почезе за вы, сродники своя, молящихся. Сего ради, государи, вам, сродником их, достоин их утешати,— они бо смирение совершиша, быша непротивницы вражде. Сих ради, государи, вам к повинным подобно милосердие простерти и превратити гнев на милость, святии же о сем радующеся бога умолят за вы, яко || за сродник и за благопослушник. Бог же милостив их не презрит, но превратит праведный его гнев на милость и воздаст ти на вся твоя враги одоление. л. 273 об.

Бог же мира да буди с тобою, государем, вовеки.

О скорби сродник умерших. Глава 5

Бог слово отчее единокладный сын, исперва сотворивый вся и человека плотска от земля одушевлена же и словесна, животна и мертвена в землю возвращаема. Веде убо како человек дело руку его оживотворися, веде како умерщвляется. Сам же всему бог творец сый прием же плоть и ипостаси удобствения человека не преложи, но умре, плотское сотворив, яко человек. И како еще умре! Не избра себе всемирная смерти, но страшную и потом божественным совершив еже воскресе самовластно, нам же образ да да последуем стопам его. Сам бо рече о сем: «егда мертвии услышат глас сына божиа и услышавше и оживут».^а Се же к верным изъявив || Павел рекый: «Аще со Христом умрохом, то с ним и оживем, аще с ним терпим, то с ним и царствуем».^б И паки рече: «О умерших не скорбите, якоже и прочим не имуще упования. Аще веруем яко Христос умре и воскресе, тако бог и умершая со Исусом приведет их с ним».^в Сего же и великий Павел, иже до третяго небеси восхищенный не рече о себе, но рекый: «Се бо вам глаголем словесем господним»,^г еже господь сам рече: «егда мертвии услышат глас сына божиа и услышавше оживут».* л. 274

О отрочатех. Младенцем же и лехчайши есть смерть, понеже не согреша в мире и ко Христу со дерзновением вопиют: Господи, отъят от нас земная, не лиши нас небесных. Сего ради, государи, не скорбети, но о сих паче бога благодарити, яко без греха поидоша. Помяни убо егда Христа ради младенцы в Вифлеоме избиваемы беху ото Ирода корене же суще Ияковля от жены его Лии. Что же евангелием Лиина плача в Вифлеоме не рече, но рече: «Глас в Раме слышан бысть, Рахиль плачущиися чад своих и не хотяше утешитися, яко не суть».^д Сиречь яко не пострадаша, не смерти бо ради плача, но того ради яко от ея рожения не приобщашиа Христа ради умрети.

Паки о всех. Скорбение же о мертвых от еретик саддукейск, иже не чяют воскресения мертвым, сего ради по мертвых и порты черны изменяют на ся, яко чяют конец, тму и естление. Христианом же сие чуждесть, но усопших молити Христа, иже нас ради умре и воскресе, и повинныя ти, государи, усопших ради от скорбей разреши. Бог же усопшая от грех разрешит и помилует в некончаемый век.

Бог же мира да буди с тобою, государем, вовеки.

О скорби о побиенных на рати или плененых. Глава 6 л. 274 об.

Бог, хотяй милость царю послати и видев еже пред ним от согрешения не очистившася, милость не по правде не сотворит, понеже праведный

^а Иоанн, V, 25. ^б 2 Тимоф., II, 11—12. ^в I Сол., IV, 13—14. ^г I Сол., IV, 15. * Иоанн, V, 25. ^д Матф., II, 18.

судиа, испытая сердца и ютробы, и приводит многими путми ко очищению, яко да праведне уже очистившемуся от греха милость сотворит. Посылает
 л. 275 убо бог скорбь не во вражду, но при||водя ко очищению. Егда же видит к нему обратившися, может и улишенное пополнити и разтленная укрепити и милость усугубити, ничтоже бо тако любит, якоже еже всем сердцем обращатися к нему. Сего ради, государи, к повинным тебе милость сотвори, преврати гнев на милость и узриши бога, праведный свой гнев превративша к тебе на милость и воздавша тебе вся хотения сердца твоего.

Бог же мира да буди с тобою, государем, векеи.

Архиепископом и епископом поставленных в чин.

Глава 7

Бог пресвятый дух, маанием помазавый пророки и избрание христово апостолы, той весть человеческая сердца и разделяет дары праведне противу делом, той тебе избрал есть пасти церковь свою, юже Христос бог очистив своею кровию. Древле бо, господини, всесожжения телча попел с кровию телчею смешен, иссоп нарицаем, и сим кроплением стены церкви освящаху, ныне же христовых ребр пронзением окропися и не стены бо глаголю, но ||
 л. 275 об. управления церковь, сия бо есть ограда словесныя ти паствы. Сего ради, господини, со множеством радения прицепися сей велицей пастве и безо ослабу о сей потружение имей, яко пастырь добрый. Аще видиши близ ти волка, не оставляй овца, но и душу, свою за ня положи, якоже Христос и рекий и положивый, иже и воздаст ти противу труду твоему некончяемая благая.

Бог же мира да буди с тобою, господини мой, векеи.

В радости боляром и всем вельможам в чин пришедшим.

Глава 8

Угожениа ради царя небеснаго от земнаго царя приемый почесть сего ради достоин на сугубыя добродетели вооружатися и яко небопарнаго орла летанием или дивияго лва скочением скоро мыселми к правде варити,^к к неправде же смышлению ленивейши тельца обретатися. Бог же видев иже ти первый сий сан воздавый, может и вторым некончяемым по-
 л. 276 чествовати || «иже око не виде и ухо не слыша и на сердце не възде, яже уготова бог любящим его».^к

Бог же мира да буди с тобою векеи.

В скорбех боляром и всем вельможам от сану избывшим.

Глава 9

Бог, сотворивый мир и вся, яже в нем, не токможе еже приводя ко обращению на грешныя посылает скорбь, но и на праведныя, да сими больми очищешися, перед ним светли явятся. Зри убо в мире сем: мнози царие улишени царства, и мнози святителне улишени паствы, помянем же убо блаженнаго Йева, каков бе, еже сам бог рече о нем: праведен, непорочен и истинен. Праведен убо еже неправеднаго не причащаяся, непорочен же яко и преже того от рожениа си к неправде не причащився, истинен же еже и мысль свою от того соблюди. Бог же хотя воздати ему благая в некончяемом царствии, каково наказание нань пусти: улишение чяд и имениа и самая плоти согнिति и преже убо царь бе от человек честим, пред бо-

^к Т. е. предварять правду. ^к Кор., II, 9

гом же мал бе. Егда же вся искушения || и низщету со благодарением подъят, л. 276 об. то пред богом велик сотворися и паки и пред человеки величество прият. Жена же его тоже улишение чяд и имени подъят, но без благодарения, и сего ради ко святыни его не причтешя. Зри же вся святыя, иже Христа обстоящая, кто в сем мире скорби не подъят: Предтеча и Креститель христов Иоанн, свидетельствованный от Христа болший в роженных женами усечение подъят, Петр изведенный ангелом ис темницы — распятие. Павел восхищенный с плотию до третяго небесе — усечение. Паче же и сам Христос бе плотию подъят распятие. Сего ради не подобает о мирстем безчестии скорбети, но к богу притещи о согрешениих. Бог бо, милуя и обращая, искушение попускает, он же има волю и небесная даровати или по наказании и паки земная. Прже он подав и паки же добродетели ради подаст.

Бог же мира да буди с тобою веки.

Ко всякому человеку и о скорби и о радости. Глава 10

(По рукописи XVII в. № 1558 Погодинского собр. ГПБ)

Бог тя, сотворив, не забудет. Рече бо святых дух усты пророческими: л. 32 об. «аще жена отроча свое забудет, еже не помиловати исчадья чрева своего, но аз не забуду».^а Христос же рече: «ищите прже царствия божия и правды его и снх вся приложатся вам».^б

Христова ж словеса запечатленна сим еже рече: «и воздух^в и земля мимо идет, словеса ж моя не мимо идут».^г

Сие чадо разумевай. Бог же мира да будет с тобою веки.

^а Исаия, XLIX, 15

^б Матф., VI, 33.

^в В ркп. воз.

^г Матф. XXIV, 35.