

панихида — я дал 1 р. 50 к.
свечи на паних~~иду~~ (Ваня) — 60 к.
молоко (я) — 1 р. 40 к.
молоко (я) — 2 р. 80 к.

Под записью рисунок шатровой башни с фрагментом стены. На обороте: два вида крестово-купольного трехапсидного храма с притвором. На л. 51 карандашный рисунок двух местных рядов двух иконостасов с подписями. Левый иконостас: слева от Царских врат: «Св. Анастасия. Спор~~ительница~~ хлебов», справа от Царских врат: «Господь благ~~ословляет~~ хлебы. Св. Ник~~олай~~». Преп. Серафим». Правый иконостас: слева от Царских врат: «Митрофаний. Казанс~~кая~~», справа от Царских врат: «Вседержитель. Семь отроков». На листе 51 об. еще один карандашный рисунок местного чина: слева от Царских врат: «Недрем~~анное~~ Око. Успение», справа от Царских врат: «Спас. Три Свят~~ителя~~».

С. Н. Дурылин
(ОПТИНСКИЙ ДНЕВНИК)

Оптина пустынь 24 мая с~~тарого~~ с~~тиля~~. После вечерни. Приехали сюда еще не было 9 по ст~~арому~~ вр~~емени~~. В воскресенье выяснилось, что у нас с Колей¹ нет разрешений, что он без оного не поедет. Я пошел на вокзал. Там толпа и безнадежность. Зашел унылый к Фуделям.² Добрел домой — и письмо от Батюшки: «Господь благословит Ваш приезд в нашу обитель». Мне позвонил Коля: я не еду. В ответ я прочел письмо о. А~~натолия~~. И он сказал: еду. В понед~~ельник~~ на вокзале толпа, безнадежные носильщики. «Посажу в теплушку». Но билет достается скоро, садимся хорошо в 3 класс. Поезд не опаздывает. В Сухиничах садимся опять как следует — и приезжаем до обедни. Иона беспокоился за нас в револ~~ционном~~ марте-апреле. Уж живы ли! После обедни панихида по старцам. Потом к батюшке. Он бодр и окружен толпой. Благословляет. Христосуемся. Я ему Вениаминово красное яичко.³ О. Варнава на новом послуш~~ании~~ в странноприим~~ной~~.

Обед. Сон. В лавку: о. Аифал.⁴ Оттуда к бат~~юшке~~, передаю письма, прием, ласкает. Оп~~ределил?~~ готовиться к воскр~~есенью~~.

о. В^{арна}ва на хлебной и в стран^{ноприимной}, но батюшка одобряет: он с народом умнеет. Заходим. О. В^{арна}ва рад мне. Вечерня с акаф^{истом} Господу Иисусу.

30/ср^{еда}. Утреню правила отданнию Пасхи. Канон и стихиры Пасхи. Чтение о значении ^{числа} 40 — почему через 40 дн^{ей} вознесся Христос, и поучит^{ельный} рассказ о справедлив^{ости} и честности. Утреня кончается при солнце и утре. Птиц видимо не-видимо: поют неустанно. Веет прохладой, молодой, зеленой, ясной. О. Иона повесил Державную Богоматерь⁵ в рамочке при входе: «Богомольцы еще не знают». Народу очень много: интеллигенты, и простые, и монашки, и за всеми службами.

После обедни на благосл^{овение} у батюшки. Долго ждали. Толпа народа. Какая-то юродивая приговаривала: «обезьяна» и прогнала монашку. Резвился ребенок. Женщина сказывала, что за молебном читал иеромонах записку: «о здравии царя Николая». Батюшка дважды меня благословил. Подле меня женщина просила благословения на иночество: «на будущий год, не теперь». Он высоко заносил благословляющую руку. Выходил на террасу — и там благословлял. Он бодр и светел. Народ, как и прежде, льнет к нему. Он и о Варнаве: «Он умнеет с народом. Нужен там. А и этот Евстигней⁶ хороший: на двух войнах был». Нет просфор вовсе. Коля заметил: «Монахи все худые». Хлеб хороший, прежний, но дают по ¼ ф^{унта}.

31/четв^{ерг}. Вознесенье. Вчера до повечерия гуляли и сидели у реки. Коля мечтал о пейзажах. Повечерие с канонами было с 3 ½ до 5 час. После была еда. Мы пошли в скит,⁷ но там не было всенощной. Она началась в соборе в 6 ½ ч., а окончилась около 11. Было необычайно торжественно. Церковь переполнена народом. Молодежи больше старых. Служил архимандрит.⁸ Впечатление великого, изнутреннего торжества. Я думал, да, идут не в профес^{сорскую} квартиру, не в комнату попа городского, окруженного многочадием, а в келью к старцу и в монастырский храм. Службе, богослужению у нас учил народ только монастырь, всей мудрости, великой красоте, — силе, о, какой явной силе! а не бормотанье сельс^{кого} дьячка, не «союзительные» службы либерального батюшки или того гладкого и ревнующего к кофейку или чайку, — если взять светское сравнение, здесь симфонию Баха играет великолепный оркестр, понимающий, что он играет Баха, а там симфонию ту же играют на губах и на гитаре с сокращениями.

9/10 (час. вечера.)

После обедни. Обедня началась в 8 1/2 ч. служил еп. Михей⁹ и сказал очень хорошую проповедь, окруженный народом. Было тесно: пестро, ярко, светло. Молится, *еще* молится Россия! — Он меня узнал и поздравил с праздником. Потом у батюшки на благословении. Чай и еда. У о. Варнавы; он не налюбуется на Державную икону! Винит духовенство, что оно ушло¹⁰ от народа, не дало нарodu, что должно. Сейчас мы в лесу на поляне.

В 3 ч. пошли к о. Нектарию.¹¹ Он поразил меня ясностью и тонкостью лица, был весел, говорил с какими-то богомольцами из мещан: «Поезжайте, вас ждут с нетерпением». Было странно слушать это: он говорил как знающий и власть имеющий знать. Потом к о. Феодосию.¹² Обрадовался журналу.¹³ Ване¹⁴ говорил о цели христианской жизни — святость. У Нестора.

Вечерня в скиту. Коле нездоровится. Опять у Нестора — чай. Утреня.

1-го. Обедня. Благосл(овение) у о. А(натолия). В лавочке. Вечерня. После долгий разговор о святых с мальчиками. Коле хорошо. Утреня.

2-го. После обедни на благосл(овении). Списывал надписи.¹⁵ Встретил о. Феодосия — говорит, «прочел с отрадою» — о журнале.

Исповедь в 2 1/2 ч. у батюшки. Был светел как ангел. — «Это было на вас нападенье врага». А Коле об унынии — сам сказал то, что Коля хотел начинать говорить. Причащались за ранней в воскр(есенье) 3-го, в неделю Отцов.¹⁶ Накануне дивная служба Отцам: «брюмия падает греха» — «небесный символ»!¹⁷ Хвала отцам. Всен(ощная) кон(чилась) около 11 ч., начавшись в 6 1/2. После чая пошли на благосл(овение) в комнатке. Гуляли далеко в лес. Стала жара. Лето. Очень жарко.

Сегодня пон(едельник), я поленился к утру. Старчество и апостольство: оба невежды, простецы волей Божией — и оба мудрее мудрых, но не своемудростью, а силою Духа Святаго. Если бы не были малообраз(ованные), неграм(отные), невежды, а умы филос(офские), то своемудрием бы и наставляли, а т. к. нет философии и мудрости своей, то вся мудрость, что через них, Божия. Оттого: «Первое мое слово — от Бога, а второе и от меня может быть» (Амвр(осий)).¹⁸ Первому и сразу верь. Не переспрашивай — боязнь своемудрия, кое обратится в суету.

Очень ученые не могут быть старцами. См. Л(еонтьев): Климент Зед(ергольм)¹⁹ не старец, а лишь *при старце*.

О. Аифал читал Дивеев(скую) Л(етопи)сь.²⁰ А о. Агапит ему сказал: «Читай(»).²¹

11-го. Духов день.

Церковь еще — лесок березовый. Пахнет веничком, тонко и нежно. Шумят березки, когда ветер впархивает в комнату или когда, прикладываясь, задевают за стволик. Пошли к батюшке. Народу множество — и самого различного. Мы с мальчиками и Мансуровыми.²² Меня мучила девушка с бос(ыми) ногами; хотелось смотреть на нее плотски, скверно, на ноги. За обедней молился — да не будет этого. На благосл(овении) на крылечке она стояла против меня на расст(оянии) аршина. Я молился про себя и просил батюшку помочь мне. (В церкви еще была дума: когда же соборование? Вот бы в Духов день; благодать Духа Св. получить в Его день — так думал приблизительно).

Вот вышел в большие сени батюшка. Я видел его в густой толпе. Он был необыкновенно радостен и весел. И было на глаз заметно, как все повесели, ни одного скучного, невеселого лица. Когда он подошел ко мне с Манс(уровыми), он был сияюще-светел и прекрасен, благословляя, он сказал мне: «зайдите завтра вечерком, м(ожет) б(ыть) пособорую». Это был ответ на мои мысли. От благословения батюшки я почувствовал необыкновенную легкость, ясность, радость: рука его — именно рука, часть тела — была исполнена в этот день необыкновенной, светлой, благодатной силы («сила от Него исходжаще» — вспоминаются мне теперь евангельские слова)²³ когда он сказал мне о соборовании, я задержал руку его и опять поцеловал и вновь почувствовал исходившую от нее силу. Он благословлял мальчиков, потом повернулся идти мимо меня, и как-то опять, в 3 раз, коснулся меня рукой, я опять подержал его руку, и опять сила шла ко мне, и забыл я все свое искушение.

Придя в номер, я сказал, что батюшка особенно сегодня благословлял. Коля сразу отозвался: Да, от него была сегодня сила, благодать. (И Ваня согласился.)

Ваня: легкость.

Коля: Да, и от легкости у всех улыбка появляется. У меня на сердце делается теплее.

Я: бремя падает греха.

Коля: и юродивая улыбалась (батюшка дважды ее благословил). [А Манс²⁴ уров] мне сказал: Зашук,²⁴ его письмоводица, сказала, что он получает до 100 писем в день и спит иногда 1 час в сутки] — сегодня Духов день — сказал я — вот в нем и благодать особая сегодня. И мы трое согласились, что особо благодатно было благословенье батюшки сегодня.

12-го. Утром соборовались. Вчера гроза с градом. В это время были у батюшки. На голове моей читал Евангелие: о Закхее, о теще Симоновой, о мытаре Левии.²⁵ Слова Христа: «иди за мной».²⁶

Вчера у Михея еп(ископа). Разговоры об Амвр^{осии}.

1) память о А(мвросия) из любви и от любви.

2) *о. Анатолий* был ближе всех к Амвр^{осии}: раздевал, одевал, умывал и не молчали при этом.

О. Геннадий: «Блажен муж, аллиу́й»²⁷ — вот сказал, что не могу читать и не могу. И ушел.

Юнгер²⁸: 1) с стариком-квасником в скиту; 2) Дурак. Исаакий: ничего не имею прибавить к сим словам. Колокольня: еп. Николай²⁹ в скиту. Исаакий и гвозди. Владыка: цвета как будто посветлели, а? Варсонофий³⁰: еда вечером обязат^{ельно}. Заставлял *1 нрзб.* есть. Упразднил ужин по празд^{никам}, на который приходил весь м^{онасты}рь.

Стерляди и Иоанн Кронш^{тадтский}.³¹ Николай³² с «живи тут».³³

Часовня над Амвр^{осием}.³⁴ Собор в Шам^{ордино}.³⁵

15 июня, пят^{ница}. Вчера батюшка благословил меня пойти к о. Феодоту.³⁶ Я то решал, то не решал пойти сегодня. Он шел служить панихиду, и я не подошел. Был на благослов^{ении} у батюшки. Он говорил М. Ф. М^{ансуровой} — вчера был спор с монахиней. Она хотела скорее причащаться, а он велел ей готовиться дольше: «Как хочешь: своевольничай, но тогда будет в осуждение». Выйдя от батюшки, я увидел удаляющегося о. Феодота. Я подошел под благосл^{ование} и он сам сказал: «Познакомьте меня с Вашим журналом. Я видел у одного монаха». Итак, все сошлось. Был у него от 2 1/2 до 5. Вот что он говорит о Леонтьеве.

— Я был тогда новоначальный, когда он жил в доме за монастырем.³⁷ Я был канонархом. К службам он не ходил или ходил редко, т. к. был болен, но не знаю, кого попросил, чтобы к нему посыпали вычитьвать под воск^{ресеня} и большие праздники всенощную.³⁸ Посыпали меня. Я ходил к нему что-то около полутора лет.

Я не пел, а читал ему всю всенощную. Он сидел в большой комнате, в кресле, и был в сосредоточении и крестился. Часто вздыхал. Он был тогда болен. Иногда он вставал и молился. На столе лежали книги и бумаги, и все, как у барина. Всегда на столе лежал человеческий череп.³⁹ Слушал он внимательно и было заметно, что он в это время⁴⁰ как бы в размышлении. Раз я забыл прочесть «Богородицу» перед Шестопсалмием.⁴¹ Он заметил и сказал:

— А что же не прочел Богородицу?³ Читай.

Давал он мне за чтение рубль — по тому времени деньги большие, и, кажется, даже больше.⁴²

16-го суббота. Сегодня день св. Тихона Калужского,⁴³ которому так маливался отец⁴⁴ и с которым такое хорошее связано у меня в детстве. Вчера о. Феодот посоветовал мне остаться поговеть в посту.⁴⁵ Батюшка на вечернем благословении одобрил и благословил. Был на вечернем благословении старик с мальчиком, заболевшим душевным недугом. Монахиня учила мальчика: «Поди на могилки к старцам, возьми песочку, помолись: „Старчики Божии, помолитесь обо мне“ и приложи песочек к голове да к сердцу, а в Казанском соборе отслужили панихидку по Моисею⁴⁶ и Антонию⁴⁷ — они помогают от душевных недугов. Попросись к батюшке Анатолию». Мальчик стал проситься, но батюшка строго сказал: «Сейчас не возьму. Молебен надо отслужить. К воскресению готовиться» (это был совет и монахини, т. к. мужик торопился).

До сего — два старика идут за хлебом и требуют благословения старца, в двери, в шапках, не прождав и 2 минут, ушли, выругавшись. Старики!?³ Сегодня была панихида в Казанском соборе по старцам. А я-то ее и желал — помолиться при гробе Моисея и Антония.

Думал: подожду отказываться от этого № до воскресенья: авось, Мокринский приедет. Захожу на могилку Амвросия — и молится мой Мокринский — только что приехавший с Олсуфьевыми.⁴⁸ Оба были у батюшки на благословении.

Из рукописей о. Феодосия.

I.

Из рукописей о. Вениамина Глебова,
иеромонаха Смоленского Архиерейского дома⁴⁹

«Вот что поведал мне мой духовный сын — офицер молодой человек 29 лет:

В детстве, когда мне было 6 л^т я видел сон. Это было в марте мес^{яце}, Великим постом. Семейство наше жило в с. Работках Макар^{ьевского} у^{езда} Ниж^{егородской} губ^{ернии}. Спал я на сундуке, в к^{отором} лежало приданое моей матери, с теткой Пелагеей (впоследствии рясофорной послушницей Феклой, видевшей видения загробной жизни. Теперь она юродствует).

[Сон о Распятии]

В 1913 г. большие скорби напали на меня. И вот вижу себя идущим по настланным новым доскам мимо новых деревянных построек. С прав^{ой} стороны, рядом, идет монахиня и гов^{орит} мне: «Не скорби, ведь я твоя кормильница, поительница и утешительница!» После этих слов монахини на сердце у меня стало легко. Идем дальше. Вижу на стене нового деревянного здания висит икона Б^{ожией} М^{атери} Скоропослушницы. Идущая со мной монахиня вошла в эту икону и я проснулся.

А вот Вам и не сновидение: в начале августа 1914 г., вскоре после объявления войны Германии, я был в Москве. Проходя по Красной площади, я заметил огромную толпу народа у храма св. Василия Блаженного, подойдя ближе к толпе, я поинтересовался узнать в чем дело. «Да вот какой-то юродивый призывает к покаянию», услышал я голос из толпы.

Я заинтересовался и, протолкавшись через толпу, в середине ее увидел человека лет 55, малоросса-простолюдина. Вид его был как у всех юродивых, но глаза его свидетельствовали, что он — действительный поклонник Неба, так много было в них неземной красоты. Говорил он как власть имеющий: «покайтесь, братья, все, иначе погибнете!». Призвать к покаянию русский народ, по его словам, велел ему Сам Спаситель, который являлся ему наяву с собором московских святых: святителей Петра, Алексия, Ионы, Филиппа, Гермогена, блаженного Василия и царевича Димитрия.

Спаситель, явившись ему, сказал: «Я Ангел Великого Совета».⁵⁰ Выслушай из уст э^{тих} моих друзей, что ждет Россию, если она не покается». Московские чудотворцы после этих слов Господа говорили ему: «Россия гибнет. Неверие, блуд, страшная зависть разились широкою волною всюду на Руси, а в Москве даже и служенье Сатане... Каменщики, каменщики не дают нам покоя. Дух наш не может здесь больше пребывать... мы уходим. Если народ не покается, то через 3 года особый гнев Божий постигнет всех... И тогда дом Ваш останется пуст!» Юродивого этого, как я потом слышал, от многих, постоянно окружала толпа народа. В сентябре он скрылся из Москвы, как говорили мне

Примеч^{ание} от переписчика (А. А. З.)

«Э^{тот} офицер (имя и отчество его Николай Ив^{анови}ч, а фамилии не помню) был у о. Вениамина и сообщил все вышеизложенное в конце ноября или начале дек^{абря} 1917 г. Он был проездом в Смоленск по пути в действ^{ую} армию».

Утверждают, — добавил о. Ф^{еодосий} — не был ли сей юродивый сам Василий Блаженный.

2.

Пишу Вам свой сон про страшный суд. Видела я его в день Причастия. Сижу я у окна и слышу ужасный шум, смотрю в окно и вижу страшную бурю, выбегаю на улицу и ужаснулась: кругом тьма и деревья гнутся до земли; и после этого взглянула на небо и вижу кровавый цветок во все небо, и раскинул цветок свои ветки с красными цветами во все концы неба. Я будто бы кричу людям: «смотрите, что делается! Это ведь последнее время! как страшно!»

И продержался этот цветок недолго, и с треском упал на восток в белое озеро, и после этого небо стало белое, светлое. Так было приятно на него смотреть, но оно очень и очень немного продержалось и еще с большим шумом упало в то же озеро, а я будто кричу: «Смотрите! конец мира!» И люди будто все бегут ко мне. После этого опять поднялась страшная буря; камни, даже большие летели в воздухе, и все звери, будто, бегут из лесу и бросаются к нам, мы все их испугались, но они легли к нашим ногам и подняли глаза к небу, как будто бы ждали чего-то страшного. После этого все небо загорелось, загремел гром и началась сильная гроза, и со всех сторон полетели ангелы и затрубили в золотые трубы. У нас от страха у всех поднялись дыбом волосы и мы все рыдали и каялись

в грехах. Ангелы были в белых стихариках⁵¹ все в крестах, красоты несказанной и были на них пояса и орари⁵² одеты крест-накрест. Как небо прогорело, так стало тихо, и небо стало голубое; солнца не было, но было так хорошо, и тишина водворилась необыкновенная и после этого столько появилось ангелов и все они летели по парам. Боже! Как они были красивы! И тоже были одеты как первые, только стихарики были и белые, и розовые, и голубые. Настолько была красивая картина, что не могу найти слов для выражения. И после этого ангелы все в белых одеяниях и светлые, светлые, и много их, — несут животворящий Крест Господа Иисуса Христа. Весь он был белый и перевязан белою газовой широкою лентою. От Креста был свет необыкновенный. Крест остановился на востоке посреди неба. Когда ангелы несли крест, они пели: «Слава в Вышних Богу, и на земли мир, в человекех благоволение»,⁵³ пели так чудно. После этого явился в великой славе Христос, красоты неизреченной, взор ласковый, добрый, добрый, и всех нас благословил. Я тотчас проснулась. Никогда не забуду этого сна. Настолько он страшен и приятен, вот чего я удостоилась видеть, грешница недостойная, страстная!

3.

Письмо о. Илариона кавказского пустынника⁵⁴ к духовному сыну

По состоянию всего человечества ясно видится, что наступили последние времена.

С падением Константинополя должны прийти в исполнение все древние пророчества касательно последних дней вселенной, всевубительной войны и воцарения антихриста. Около и в самом несчастном городе будет битва, о которой издавна написано, что польется кровь до узд конских. И вот воистину это время наступает, видно из всего положения дел. Поэтому взоров своего ума на дальнейшее мирное продолжение жизни не простирай. Как доселе жили, далее не придется. Грехи людские отяготели, земля стонет и просит крови для омытия их. Едва ли придется увидеться с тобою, нет надежды. Сердечно храни наш духовный залог возвещенный тебе через наши грешные уста — это многотрудное учение о Иисусовой молитве. Когда будешь умирать и после, узнаешь ее небесные благолепоты, когда она блаженным дыханием вечного бытия обымет душу твою и введет в лоно божественной бессмертной жизни. Вот

я уже нахожусь на пределе своего земного бытия... молитва сия являет свою силу крайним преизбытком духовного покоя, радости, и что всего дороже — надеждою вечного спасения. Душа наша, когда выйдет из тела, то обязательно будет пребывать в тех самых мыслях, чувствах и расположениях, в каковых находилась во время своей земной жизни. Стало быть, когда внедрится молитва в сердце наше, никто никогда не отнимет ее в вечные времена. А кроме ее нет средства быть в Господе — Источнике вечного живота. Без этого же ничего другого с нами не будет, кроме вечной пагубы, от коей да сохранит Господь всякого человека. Поэтому, дорогой брате, в виду наступивших грозных времен, имеющих поколебать всю вселенную и нам принести смерть, о многом не заботься, а всю свою заботу направь на обогащение души своей нетленным вечным одеянием, да, подобно мудрым евангельским девам, весело войдешь в брачный чертог Небесного Жениха Христа,⁵⁵ в вечную радость и божественное наслаждение. Будет же это, когда умная молитва Иисусова утвердится в сердце и дойдет до последней степени своего совершенства, на которой ум, прилепясь к Богу, онемевает в единении с Ним, преисполняясь любви и преданности к Богу. Тогда в этом огне сгорает самолюбие и Бог вселяется в человека, исполняет его блаженства и бывает ему еже хотети и деяти.⁵⁶

4.

Письмо С. А. Н....⁵⁷ [в извлечении]

Наш светлейший владыка Феофан,⁵⁸ столь же святой митрополит Макарий⁵⁹, твердят в унисон, что еще будет милость для России и Господь пошлет ей спасителя, будет радость, хотя и кратковременная и последняя, но все-таки радость.⁶⁰ Из Петрограда от прот. Прудникова,⁶¹ тоже святой жизни, имею известие, что «Россия спасена» и что это открыто святым. Из Калуги на днях получил такое же сообщение; пишет мне один смиренномудрый раб Божий:

«...За год до войны я видел сон, что будто я со своей семьей (жена и дочь) пошли в монастырь св. прав. Лаврентия.⁶² И вот, не доходя до него, встали на горку, чтобы встретить крестный ход, который ежегодно бывает из Калуги в монастырь.⁶³ Видим, что ход приближается, и в это время мне кто-то говорит: „Скоро будет конец света“. А я думаю про себя: „Нет, это еще не скоро будет“.

А голос опять говорит: „Не думай, что не скоро, — очень скоро, и вот из стоящих здесь дождутся этого некоторые“. А я опять думаю: „По всей вероятности они будут в летах Симеона Богоприимца“.⁶⁴ Но тот же голос опять говорит: „не думай⁶⁵ так: дождутся этого вот этот, и этот, и этот“. И кто-то стал указывать на стоящих здесь монахов. Двух я забыл, а третьего хорошо помню, ему я рассказал э^{тот} сон». — Руководителем этого раба Божия был старец о. Нил,⁶⁶ но тогда он уже скончался. Теперь тот же раб Божий в конце ноября видит такой сон: «Я и еще небольшая кучка народа стоим и, как мне припоминается, молимся Царице Небесной. И вот опять слышу голос: „Не предам я последнему проклятию землю, на земле еще есть небольшое число верующих, и для этих верующих пощажу землю“. Я во сне сказал: „Господи, кто это сказал? Как бы я хотел видеть!“ А голос сказал: „Довольно для тебя того, что ты слышишь. Много ты хочешь!“

У меня есть данные, что писавший есть истинный раб Божий и ему могут быть благодатные сновидения, тем более во дни его великих скорбей, к^{отор}ые им переживались в посл^{еднее} время. Для меня же важно и доказательно то, что его сновидения во всем сходны с тем, что мне известно от владыки Феофана. И так, и на э^{тот} раз мы, т. е. несчастная Россия, будем пощажены, но радость эта будет последняя, и притом кратковременная, ибо антихрист уже в мире...

Радуюсь поделиться с Вами радостью ожидания скорого избавления от переживаемых ужасов жизни... Могу еще добавить, что б^{атюшка} о. Нектарий, как у меня записано в тетрадке, еще в марте 1910 г. имел видение переживаемой революции, торжества богоотступников и... неожиданной над ними победы с Божьей помощью небольшой и безоружной кучки христиан. — Сновидение это у меня тогда же было записано дословно с его слов. А наш батюшка Вы сами знаете, кто он, чтобы о нем суесловы не говорили.

II/I.1918

Очерк жизни арх^{имандрита} Исаакия. Сообщил нач^{альник} скита иеромон^{ах} Иосиф.⁶⁷ Душеп^{олезное} Чт^{ение}. 1899 г., № 2, 4, 5.⁶⁸

Из автобиографии игумена Парфения: сообщ^{ил} архим^{андрит} Никон. Душ^{еполезное} Чт^{ение}. (18)99 г., № 2, 3, 5.⁶⁹

Письмо архимандрита Сергея.⁷⁰ Сообщил Е. В(ытропский).
Душеполезное Чтение. (18)99, № 2.⁷¹

Письма старца Амвросия. Душеполезное Чтение. (18)99 г.,
№ 2, 3.⁷²

Иеродиакон Серапион. Как я погибал на Афонских пропастях, ib(id), 4.⁷³

18-го июня.

В Шамордино, по батюшк(ину) благословению, мы пошли после ран(ней) обедни и благословения, в вт(орник) 12-го. Лугами возле Жиздры, свернули на старую дорогу с редкими уже, но густыми, толстыми екатерининскими березами, тянувшимися аллеями, по обе стороны дороги. Ни земства, ни мужики сами не подсадили к ним ни одной березки; что было от Екатерины, то и осталось. В Шамордино — крюк. Деревни кругом грозят уничтожить монастырь, которому кругом должны молитвенной, врачебной, материальной помощью, и который строен был, как все мужики знают, для детей, калек и тружениц,⁷⁴ грозят устроить фабрику на место монастыря, сжечь, выгнать, отняли хлеб, разворовали кирпич и т. д., и т. п.

В гостинице — торжествующая чистота. А за окном — шумит юродивый Гаврюша⁷⁵: он поселился теперь в Шамордино вместо Оптиной. В соборе встретились с монахиней Алевтиной — чудесной, кротчайшей старушкой — 21 года поступила в монастырь, и с этих пор в нем живет 35 лет. Еще был плетень и не сколько домиков при ней, — но и о. Амвросий.

Шамордино — Оптинское Дивеево⁷⁶: здесь через каждое 9-ое слово — батюшка Амвросий или просто батюшка. Торжествующая над временем, память, напояемая любовью! Хибарка Амвросия,⁷⁷ в к(оторой) были после обедни 13-го, сбережена этой любовью — и это величайшая заслуга Шамордина, как сбереженье вещей пр(еподобного) Серафима — Дивеева.⁷⁸ Никогда в жизни я не чувствовал такого живого, жизнедательного благотворящего молчания, как в этих двух комнатах, — и больше всего в той, где скончался старец! Монахиня, при хиб(арке), говорит, что бесные не выносят хибарки и боятся на пороге! Молчание — это тишина блаженного покоя, того самого, который именуем вечным и просим у Бога, и покоящийся сим покоем пребывает тут же, близ. Это ощущимо, это явно! Коля сказал: «Мы были на благословении у о. Амвросия».

Это так. М(ать) Алевтина говорит: когда на душе тяжело и уныние борет, к батюшке ходим, — и все проходит. «Над смертью торжествует»⁷⁹ здесь, кажется, самый воздух: надышано благодатью, покоем, любовью жизнетворящим. «Христос посреди»⁸⁰ — все время «посреди». Я понял, что только тут *нам*, не знавшим, сохранено милостью Божией и ею питаемой любовью человеческой, что был Амвросий: здесь он не *был*, а *есть*. Поят водицей из его графина, привозимой из Руднева,⁸¹ под подушку его смертного ложа кладут листочки Шамординск⁸² — и дают вынуть.⁸³ Мне и Коле вынулись одинаковые: «Перед крестом»: батюшка Ан(атолий) улыбнулся, когда я ему показал листок, а Ване — о хульных помыслах, прямо на его потребу, — теплят лампаду перед дивной «Спорительницей», писанной прямо по видению: Б(ожия) М(атерь) на облачном троне сидит и в более светлых одеждах, с яснее вздымаемыми горé руками.⁸⁴ Копии не передают этого. Есть в скиту О(птиной) п(устыни) большой образ, писанный Д. Болотовым:⁸⁵ там иная вариация: видно село с церковью, за нивой. Еп. Феофан, автор толстой диссертации о чуде,⁸⁶ увидев икону, приказал ее убрать. Пономари — Нестор — не исполнили. Но если паки потребует, то быть грозе. Писать 400 стр. о чуде и требовать убрать икону, писанную чудом и чудесно (да и разрешенную Синодом) — вот образец рус(ского) совр(еменного) богословия!

М. Алевтина утверждает, что батюшка⁸⁷ похож очень на старца Амвросия: «Любовь в нем та же. И в батюшке Иосифе была. А батюшка Амв(росий) сказал про Александра⁸⁸: „Александр хоть ростом невелик, а великий будет“».⁸⁹ Батюшка о. Ан(атолий) — для Шамординских, знавших б(атюшку) Амвр(осия) и б(атюшку) Иосифа, есть их единственный продолжатель, того же духа, того же устройства, той же любви.

Вечером 12-го мы сидели на скамеечке у обрыва.⁹⁰ Раздался говор Гаврюши: он с кем-то спорил и жестоко укорял, что ограбили его, деньги отняли, 13 рублей, отняли монашенки, и паспорт взяли: как теперь он к старосте покажется без паспорта? Оказалось, он разговаривает один — с невидимым третьим. Он шел быстро — еще почти молодой, крепкий, с черной бородой. За плечами его огромный тяжеленный мешок, наполненный чурбанами, досками, камнями — и книгами; оттуда вдруг выпала книга в хорошем кожаном переплете.⁹¹ Поднимая с земли доски, обрубки, он бросает в мешок. В руке у него три посоха — один высокий с крестом.

Он — от того, что укради невидимые враги, монашенки, деньги и паспорт, — громко грозит: — иду утоплюсь, в реку брошусь, иль повешусь. Топиться иду. Возьму револьвер и застрелюсь. Честное слово, застрелюсь. Паспорт взяли! Деньги взяли!

Вдруг останавливается и, оборачиваясь на нас, ласково говорит:

— Николаюшка!

Это — к Коле.

А потом ко мне, жалуясь мне на тут же находящихся врагов своих, воров:

— Вот их благородию пожалуюсь! — Дядюшка! — И пошел дальше с мешком, видимо томимый его тяжестью.

Когда мы через $\frac{1}{2}$ часа укладывались спать, он шумел под окном, беседуя со священником, — хорошим, по отзыву м. Алевтины.

Гаврюша опять жаловался на кражу и грозил:

— Вот немца дождусь! — А потом другие жалобы:

— Спать не дают. В окна швыряют камни.

— Кто швыряет? — спросил батюшка.

— Мальчишки, парни швыряют.

Коля подумал, что он разумеет «бесов».

Из рассказов о Несторе о нем:

Батюшка считает его великим рабом Божиим. На замечание Н(естор)а, что он матершинничает (Коля это тоже слышал), бат(юшка) заметил, что не надо этим соблазняться, что он это не по намерению.

Слушай с Нестором:

1) Не исполнил скитс(кого) правила, не читал главы Евангелия. Вышел — Гавр(юша) навстречу с раскрытым Евангелием: — Что делаешь? — «В начале бе Слово»⁹² — читает вслух.

2) Люблю поговорить и осуждаю, заболел экземой на ноге. Сижу дома. Вышел потом — Гаврюша — говорит: «Нога болит, зато язычок отдохнул».

3) Был в скиту монах Виктор, из инженеров.⁹³ Не имел поминанья и не поминал родителей. Гаврюша к нему с вопросом: «Научи, как поминанье читать. Ты мастер». Тот немедля отправился в лавочку, купил поминанье.

4) Нестора зовут в скиту: «Сладень» и «Сладкий» — Гавр(юша), ничего этого не зная, так его обозвал.

5) Ходил Гавр(юша) на кухню к повару и все ему многолетия по-дьяконски говорил. Феофан⁹⁴ взял повара к себе в Калугу и сверх ожидания скоро сделал иеродиаконом.

6) Иеромонаху из Оптиной нужно было по делу идти в Козельск, не желая из-за пустяков беспокоить старца или архимандрита просьбой о благословении на сие, решил идти так, идти лесом, чтобы обойти к перевозу стороной.⁹⁵ Вдруг Гаврюша. — «Куда идешь? Темно, темно. Пойдешь, ногу сломаешь. Нападут на тебя. Темно, темно». Такую жуть нагнал на иеромонаха, что тот вернулся и покаялся старцу.

Батюшка Анатолий велел Гаврюше чище ходить, а то на том бывали следы испражнений и так пахло, что нельзя в кельюпустить.

Монашенок не любит — не подходи: я мужчина. Перед декретом о конфискации денег в банках⁹⁶ вопил все:

— Деньги пропали — 600 тысяч!

По ночам не спит в Шамордино — как бы сторожит монастырь.

В Духов день (11) я был у еп. Михея. Он долго и много рассказывал о старой Оптиной.

— Был ли близок о. Анатолий к батюшке Амвросию?

— Семь лет он был с о. Амвросием, когда все другие удалялись: он его умывал, одевал, раздевал, менял на нем чулки, прислуживал всячески. И ведь это каждый день: каждый день были⁹⁷ они по нескольку времени наедине, и, конечно, оба не молчали в это время. Как вы думаете, близок ли будет вам такой человек, который находится при вас, в то время, когда уходят все другие?⁹⁸

[М. Алевтина говорила: раз при мне батюшка Амвросий ударил Александра по щеке: смирял его].

— В о. Анатолии главное — любовь. Это его главное дарование. Он для мирян лучше, чем для монахов, а о. Нектарий обратно.

У него необычайная память: эта память имеет своим источником любовь: память от любви.

— Какие люди тут жили!

О. Исаакий архимандрит был столп. Когда он умер и надо было переобивать сукном игуменское место, то везде, оказалось, гвоздики потемнели от времени, а на боковых ручках — были как новые: стоя, он ни разу, несмотря на свои 80 лет, не облокачивался на них!

Бывало, келейники забудут подать ему чаю, а он и не спросит. Спохватятся келейники, упадут в ноги: батюшка, да ведь вы чаю не кушали! — Да, не пил, — скажет, и больше ничего.

В скит поступил некто Юнгер, крещеный лютеранин, с немецкой физиономией. Он кончил, кажется, университет и был в Духовной Академии. Мне он говорит: «Я хочу пройти все послушания». А времени определяет на это 1 1/2 месяца. Я ему: «Т. е. вы хотите пройтись по послушаниям — это можно». Он обиделся. [о. Анатолий] Зерцалов⁹⁹ делал ему снисхождение, по слабости к образованным]. Идет всенощная. А в Оптино¹⁰⁰ пустыни соблюдался во всем строгий чин: прикладывались ли к иконам или шли за антидором¹⁰¹ — соблюдали сан и старшинство поступления в обитель; ставшему не на свое место укажут: брат, твое место вон там-то или за тем-то. Меня облекли в рясофор,¹⁰¹ а я подхожу как-то среди послушников, по-прежнему, — старший послушник, старик, заметил мне тотчас же: «Твое место впереди меня»: я стал рясофорный. Поцеловал архимандрит¹⁰² образ, стал справа, слева пономарь стоит для порядка, — вдруг Юнгер прямо к образу вперед всех, раньше иеромонахов служивших. Пономарь в ужасе схватывает его за подрясник: «Что ты брат! Куда!» — «Прикладываться». — «Да ведь еще никто не приложился». — «Так что же?» — «Да ведь даже чередные иеромонахи¹⁰² не прикладывались, подожди, дай им сперва, потом старшие идут, потом рясофорные, а твое место в послушниках». Ждет. Прошли служащие иеромонахи, он опять — к образу, опять его останавливает пономарь: «Экой ты непонятливый, а еще из образованных. Еще заслуженные самые, — о. игумен, и другие — не приложились. Подожди, Христа ради». Ждет минуту — и опять к образу: пономарь вышел из себя. «Да что ты, брат, дурак, что ли, не понимаешь, ведь в третий раз тебе говорю: еще рясофорные пойдут». Но он растолкал всех и приложился. Всенощная кончилась около 12. Только что вернулся архимандрит в свои покой — звонок. Келейник о. Мелетий¹⁰³ преданный, любвеобильнейший, — отворяет. Юнгер.

— Что, брат?

— Мне нужно видеть о. архимандрита.

— Да ведь поздно. Он только что от всенощной пришел. Устал.

Обожди до утра.

— У меня неотложное дело.

— Да, может быть, можно до утра отложить: после литургии бы зашел.

— Я не могу. Прошу доложить.

— Ну, доложу.

Доложил. Архимандрит говорит: проси.

- Чем могу служить?
- Я должен сказать, что сейчас за всеобщей произошло нечто невероятное.¹⁰⁴
- Что же случилось?
- Ваш какой-то монах назвал меня дураком, когда я шел прикладываться.
- Да кто ж это?
- Почем я знаю. Он около образа стоял.
- Да это, батюшка, пономарь такой-то, — говорит Мелетий.
- Позови его.
- Входит.
- Ты назвал этого барина дураком?
- Назвал, Ваше Высокопреподобие, пришлось.¹⁰⁵
- Расскажи, как было дело.
- И тот рассказал.
- Я три раза объяснял, а потом не выдержал, сказал, простите, батюшка, — дурак.
- Архимандрит встал и сказал кратко:
- Ну к этим словам ничего не имею добавить.

Михей благословился у Исаакия¹⁰⁶ на собств(енные) деньги внутри промыть, почистить и подзолотить Владимирскую церковь.¹⁰⁷ Дано было 5 челов(ек) в помощь. Когда церковь была приведена в чистоту, а Михей работал где-то вверху, входит арх(имандрит). Осмотрел, благословил и серьезно вопрошают:

- А, как будто и образы почище стали?
- Когда кончены были работы, он подарил Михею с братией голову сахара и фунт чая из своих рук.
- С каким торжеством я нес эту голову! — вспоминает епископ.
- Тогда доживал свой век старичок о. Геннадий, к которому на поварню помощником поступил о. Амвросий.¹⁰⁸ Известно, что когда Геннадий вернулся с побывки на родину, поваром был уже Амвр(осий) и ему пришлось идти в помощники к своему помощнику. Он был хорошо грамотен, но, юродствуя о Христе, представлялся малограмотным. Назначат читать в церкви кафизмы.¹⁰⁹ — Он: я не буду.
- Как не будешь, а послушание?
- Не буду. Я читать не умею.

Назначили раз читать «Блажен муж». Отказывался он, отказывался, однако заставили. Вышел, прочел: «Блажен муж, аллилу́я!... — и вдруг: Вот сказал, не буду читать — и не буду, и оборвал и ушел!

Всем говорил: «почтеннейший». Прощаясь, бывало, поклонишься ему в землю, а он — больной-пребольной, старый — тоже норовит в ноги, вот стараешься его перехитрить и не допустить до этого. Геннадий из-за послушания не мог часто ходить к службам, но так был к ним ревностен, что вычитывал все их дома: приходилось иногда в пятницу читать службу, правившуюся в понедельник, но он читал, и догонял чередную службу, ничего не опустив и не пропустив.

В скиту когда-то гостил еп. Тамбовский Николай.¹¹⁰ После его служения была трапеза, на кото́рую попал всем неведомый, но за всем ведомого себя выдававший барин. Разговор духовных лиц шел о Церкви и ее устроении. Барин слушал, слушал и говорит: «Удивляюсь я, о чем вы все время говорите? О какой Церкви? Церковь у меня вот здесь» — он указал рукой на грудь. А епископ сериозно продолжил: «А колокольня у вас, конечно, здесь», — и указал на лоб.

Михей возил с Мелетием стерлядь к государю Александру III. Дело шло через Великого Князя Константина Константиновича.¹¹¹

Стерлядь была отвезена к о. Иоанну Сергиеву, занесли ее на кухню, Михей вышел в церковь, где служил обедню о. Иоанн. В алтаре Михей несколько раз подходил к нему под благословение и пытался заговорить, но о. Иоанн делал вид, что его не замечает и молча обходил. Наконец, улучив момент в темном проходе, Михей сказал: «Я приехал к Вам, о. Иоанн, по благословению старца и привез стерлядь от старцев и о. Исаакия». О. Иоанн улыбнулся, благословил и приветствовал. Оказалось, он думал, что Михей самовольно приехал из монастыря, куда и поступил по благословению о. Иоанна, а он не терпел, что бы монах удалялся из монастыря. «Раз пришел туда — там безвыходно и живи».

19-го. Вчера был тихий, теплый, благодатный вечер. Небо нежно-розово и умирённо. Зеленая, еще нежная, полувесенняя, листва сквозила живо и светло. Носились высоко, высоко стрижи с серебристым доканьем и взлетали за крест собора,¹¹² чертили в воздухе причудливые незримые чертежи — и праздновали лётом и песенками розовый вечер. Кресты сияли. Около батюшкина домика слева густо пахло жасмином, — от густых, все в цвету, кустов, а справа чуть приметно обнаруживались розовые бутончики шиповника.

Народу было много. Стояли на крылечке, на лесенке. Вышел батюшка на лесенку, и монашки, падая на колени, сказали ему:

— Б(атюшка), благодать какая! Благословите, вынесем стул, посидите на воздухе, подышите с нами, побеседуйте.

А он:

— Не могу. Заниматься нужно. Письма читать. После трудового дня (с 7 у^тра) — было 8 ½ ч.) ему предстоит долго, долго сидеть читать письма. Их до 100 в день.

О. Феодосий после обедни в скиту в воскресенье 17-го, когда он сам служил, позвал меня пить чай и, дав книгу «Курс всеобщей истории» для среднего возраста учащихся. Сочинение Ивана Кулжинского.¹¹³ СПб., 1859 г.» [в переплете дивной работы с инициалами: И(еромонах) М(акарий)],¹¹⁴ просил непременно поместить в журнале сей отрывок предисловия: «На один и тот же предмет нравственно-свободной деятельности человеческой можно смотреть с разных сторон; и обыкновенно каждый зритель готов утверждать, что только его точка зрения есть самая правильная и лучшая. При таком разнообразии суждений о достоинстве исторических, например, событий, должна же быть одна точка зрения, действительно самая правильная. Определить такую точку не иначе можно, как по законам Истины, Правды и Добра. Но как и самые законы Истины, Правды и Добра, по различию стран, времен, верований и убеждений, подвергались, в продолжение существования мира, разным видоизменениям, то за критерий правильной точки зрения и Всеобщую Историю необходимо принять только вечные и неизменяемые Законы Истины, Правды и Добра, открываемые в Слове Божием и хранимые в христианской, преимущественно в православной Церкви. Самый высочайший ум, с добытою им естественною мудростью, должен

преклониться перед мудростью Слова Божия и Святой Церкви (ч. I, I—II).

«...судьба царств земных имеет неразрывную связь с судьбами Царства Божия. Самая цель существования мира, с его историей и со всею мудростью его, находится в Церкви, которая в своем великом значении совмещает все прочие, посредствующие цели: развитие, цивилизацию, прогресс, общественность, и т. п.» (I).¹¹⁵

20 июня.

Сегодня на утр(енном) благ(ословении) у б(атюшки) заговорила вчера с нами встретившаяся и беседовавшая там же монахиня. Ей 80 лет. Она из Херсонского м(онасты)ря,¹¹⁶ но была пострижена еще по благосл(овению) старца Макария в ближайшем к Оптиной м(онасты)ре (был он?).¹¹⁷ Имя — Елисавета. Из дворян. Она помнит оо. Моисея, Макария, Антония. У ней чудные и добрые голубые глаза со слезинкой и лицо все в морщинках. Но память чиста, ясна, юношески бодра и весела.

В Оптиной давно не была она и, обхаживая старые места (хирбаку), плачет от счастья и печали: было и прошло. Она приехала 22 лет же девушкой в Оптину. Еще жив был, но — «на конце застала» — о. Макарий. Он сам отворял дверь на звонок посетителя, выходя с пером за ухом, отрываясь от переводческих трудов, а в 2 часа начинал обход гостиниц.

Сергиев Посад. 28-го июня.

Продолжаю запись рассказов матери Елисаветы.

Старец Макарий заходил к посетителям, вел беседу, отвечал на вопросы. В первый приезд ее в Оптину она была молодой, богатой барышней, набалованной воспитанием у не чаявшей в ней души бабушки. Это было в конце 50-ых гг.: «Я застала батюшку Макария при конце». Она остановилась в деревянной двухэтажной гостинице. «Мне и говорят: старец пойдет по гостиницам, но сюда не зайдет, потому что здесь высоко, он не может, по болезни, подниматься, и уже полтора года как сюда не заходит. — А значит,¹¹⁸ я его не увижу? — Нет, увидите. Пойдете сами в скит, и там он вас примет». — А была зима, и я была балованная барышня, бабушкина внучка, я и говорю: «Вы дайте мне сани — я пешком не дойду, много снегу». — «Это очень близко, и в скит дорога расчищена. Отлично дойдете». А я опять саней прошу. Вдруг внизу отворилась дверь, и голос спрашивает: «На гостинице есть приез-

жие?» — «Есть, батюшка», — отвечают.¹¹⁹ Это был сам батюшка Макарий! Полтора года не заходил на эту гостиницу, а тут зашел — взял меня с собою и повел в скит. И с тех пор я стала его духовной дочерью. У него в келью дверь была скрипучая: как кто войдет, она заскрипит, и батюшка знает, что это к нему, и выходит. Так дверь у него была за докладчика. Вот келейникам его надоело, что дверь все скрипит; они потихоньку от батюшки сняли дверь с петель, смазали маслом и повесили: дверь перестала скрипеть. Батюшка заметил это и спрашивает: «Отчего дверь перестала скрипеть?» Келейники признались. «Как же вы без благословения это сделали? Чтобы дверь скрипела!» Пришлось келейникам опять снимать дверь с петель, песком масло оттирали, и дверь опять за скрипела.

Когда батюшка лежал на смертном одре, все к нему собрались и всех он благословлял. Приехала и присная его духовная дочь Н. П. Киреевская.¹²⁰ Дочь ее, моя сверстница, Сашенька,¹²¹ попросила благословения в монастырь. Батюшка был очень слаб, но благословил ее, а Н(аталья) П(етровна) в то время с друг(ой) дочерью вышла из хибарки и в лесу была. Сашенька приходит к ней и говорит: «Батюшка благословил меня в монастырь». Н(аталья) П(етровна) спрашивает ее: «А в какой?» Сашенька об этом не спросила у батюшки, но тут же все решили. В какой же еще? Конечно, в Белев: всего в 6 верстах от их имения.¹²² А тут вдруг выходит на крыльце келейник и машет им. Оказывается, батюшка, совсем уже через силу, подозвал его и едва-едва вымолвил: «Сашу... в Вязьму! В Вязьму!»¹²³

После Киреевская эта приняла католичество.

Батюшка Макарий никогда не шутил, строгий и серьезный был, а о. Амвросий при нем, когда был келейником, казался еще его строже: молчит, бывало, и глаза долу опущены, и мы все думали: о. Амвросий еще строже батюшки Макария.

Когда б(атюшка) Макарий умер, духовные дети его переходили к б(атюшке) Амвросию. А я приехала в Оптину и думаю: «Ни за что я к о. Амвросию не пойду». Я его боялась. Пошла я с другими, те идут к нему на совет, я не иду: боюсь его. Наконец, меня к нему насилино втолкнули. Он подходит ко мне, а я ему: «Батюшка, я к вам не хочу». — Почему же не хочешь? — Я вас боюсь. — Ну, тогда уходи». Я и ушла, а меня опять к нему втолкнули насилино, и тут вся моя боязнь пропала, и до конца его жизни я у него бывала.

Однажды приехала я в Оптину с прислугой,¹²⁴ она меня торопит к нему на благословение идти, а я ей говорю: «Свари, Дуняша, кофе полкофейника, мы успеем». Знаю, наверное, что успеем. Она ворчит на меня. В это время приходят ко мне две знакомые монахини, видят, что я собираюсь пить кофе и просят: «Напоите нас кофейком». «С удовольствием. Дуняша, полкофейника мало: завари на целый кофейник». Дуняша моя еще пуще принялась ворчать. «Уверяю тебя, мы не опоздаем», но она и не слушает, ворчит. Напились мы кофе и пошли к батюшке. Он вышел на благословение. Говорит¹²⁵ мне что-то и вдруг обернется назад, сзади меня, и кого-то палкой ударит, а сам в это время: «тó-то-тó, тó-тó-тó-тó-тó-тó» — ворчит. Мне не видно, на кого это он. Потом опять поговорил со мной, и опять кого-то сзади меня палкой по спине ударит и ворчит. Я¹²⁶ обернулась — и вижу: это он мою Дуняшу!

И все он, бывало, с шуточкой, со смешком, с улыбкой.

Он не был больным — это он запостился. Это ему и батюшка Макарий говорил. Когда он был молодым и первые годы в монастыре, он так постился, что у него желудок ссохся, и от этого болезнь осталась желудочная на всю жизнь.

Батюшка Анатолий на него похож — по ласке, по любви своей. И прозорлив тоже. Вы знаете, как он благословляет, как-то по-особому. Благословляет он меня, а я думаю: «Хоть бы благословил как все: Во имя Отца, и Сына и Святаго Духа». После этого взял он меня. Идет навстречу и говорит: «Ну, вот тебе по-твоему» — и благословляет, как все, руку кладет на лоб, на плечи, на грудь.

У батюшки Моисея я дважды после праздничного служения его обедывала.

А батюшка Антоний был такой смиренный: что во всем был покорен своему брату. А к духовным детям своим — к матери Екатерине,¹²⁷ к м^атери Афанасии, казначею Зосимовой пустыни*¹²⁸ — был очень строгий старец.

Скольких великих рабов Божиих я знала, — и не впрок мне вышло: ничем не воспользовалась. Говорю я: «Так делали старцы, так учили», а мне на это: «Всё вы со своими старцами».

У старушки чудесные голубые глаза, и вся она сухенькая, чистая и благородно-радостная.¹²⁹

О. Феодот говорит: б^атюшка Антоний был великий подвижник. Тогда батюшка Анатолий Зерцалов в м^онастыре жил, ка-

* Есть письма к ней. — С. Д.

жется, на переплетном послушании был, идет он раз мимо кельи б^батюшки Антония в храм, а он жил в том домике, где теперь о. Анатолий, — и видит: огненный столп над домом идет по всему небу, кверху восходит, и в этом столпе батюшка Антоний молится. Он тотчас же пошел в страхе к старцу, к батюшке о. Амвросию, а тот его сам встречает и первый ему говорит: «Батюшка Антоний великий праведник и дерзновенный молитвенник, и о том, что ты сейчас видел, никому не говори до времени» (рассказ от м^{онаха} Илиодора,¹³⁰ друга Флавиана¹³¹)

К старцу тогда ходили все — и в любое время дня и ночи можно было идти. Теперь уж в скит не ходят: скит не тот, и только к батюшке Анатолию ходят по-прежнему.

О. Ф^{еодот} в м^{онасты}ре с 17 лет! пришел из Киева, где просился, но где старец Иона¹³² его молча повернул и вытолкал из своей кельи. В Опт^{иной} он был на странноприимной и не собирался проситься в м^{онасты}рь. Вдруг зовут: «Не хочет ли кто пособить на хлебной». Я вылезался. Потом говорят мне: «Просись, оставят». Я пошел к архимандриту, а он: «Не могу принять, кельи нет». Я так и отвечаю советчикам и хочу уходить. Опять посылают проситься. Опять: «Не могу принять, кельи нет». Опять посылают: «Экий ты какой! Да я же сказал: кельи нет». А это он так всегда испытывает просящихся. Принял меня о. Флавиан, келья была, и с тех пор я на всех послушаниях перебывал.

О. Макарий,¹³³ келейник о. Феодосия, видел в видении сонном, что старец Варсонофий ходит вокруг м^{онасты}ря: Что вы, батюшка? — Мне перед быть стражем, я охраняю¹³⁴ м^{онасты}рь. Говорит о. Феодот, что видели на страже и архим^{андри}ита Моисея.¹³⁵

Из рассказов о. Нестора

7 лет (1884—1891) батюшка был келейником у о. Амвросия, 11 лет у о. Иосифа (1891—1902).

Арх^{имандрит} Ксенофонт¹³⁶ не любил батюшки и непозволительно долго не посвящал его в иеромонаха. Народ уже шел к батюшке, отбою не было, а он все еще был только иеродиаконом. Жил в скиту. О. Варсонофий называл его: «батюшка Анатолий», т^{ак} к^{ак} о. Иосифа звали: «отец Иосиф». Наконец, по представлению об^{ер} пр^{окурора} кн. Оболенского,¹³⁷ лично знающего батюшку, в 1906 г. он был, по приказу из Синода, посвящен в иеромонаха. Синод же требовал назначения его духовником

в Шамордино, однако Ксенофонт назначил не его, а о. Пиора,¹³⁸ а его лишь помощником. Старые шамординки, помнившие Амвросия, и все, кто посмелее, несмотря на приказ м(атери) Екатерины¹³⁹ исповедоваться у о. Пиора, ходили к о. Анатолию, а более несмелые, исповедавшись «на-чурно» у о. Пиора, шли вновь, для «настоящей исповеди» к батюшке. Т. к. женщины в скит не допускаются, то батюшка, по просьбам их, принимал их у колодца. Однажды испортился колодец, вода не шла, а батюшка все ходил туда. Братия говорила: «Колодезь не работает, а о. Анатолий все за водой по семи раз ходит». Мужчин же он принимал у себя дома в келье. Все время кипел самовар — принимал как гостей. Когда самовар потухал, он снимал сапог с ноги и раздувал им самовар. Время между 1902—(190)6 гг. было самое тяжелое для о. Анатолия. Он сам на исповеди сказал Ксенофонту: «Отчего не посвящаете меня в иеромонахи». Когда умер о. Иосиф, а Варсонофий ушел, остались без старца. Явным старцем — по Божьему и народному избранию — выходил батюшка. Но старчествовать указали о. Нектарию: он, де, исповедывал в конце жизни б(атюшку) Иосифа, скит же поручили о. Феодосию. О. Анатолию не было места в скиту и его, как духовника обители, поселили в келье при Влад(имиристком) храме, где было простудно.¹⁴⁰ В (19)13 г. была у него Велик(ая) Княгиня и нашла, что помещение его тесно и простудно.¹⁴¹ Гордеева¹⁴² собрала в Москве подписи и епис(копу) Георгию¹⁴³ в Калуге было послано письмо с просьбой — велить арх(имандри)ту перевести батюшку в лучшую келью. Арх(имандри)т явился к б(атюш)ке и спросил: «Довольны ли вы своей кельей?» Конечно, б(атюш)ка, по смирению ответил, что доволен. Тогда а(рхимандри)т вынул предписание в(ладыки) Георгия и сказал: «А если довольны, то вот и напишите о сем». Батюшка, по смирению, так и сделал, и высокие особы остались в неприятном положении.

Однако, гонение о. К(сенофон)та не прошло ему даром: он много потерпел неприятностей и вызывал ревизию на себя.

Когда мы — я, С. П. Манс(уров) и его жена, — решали вопрос об отъезде, б(атюш)ка сказал М(арии) Ф(едоров)не¹⁴⁴: «А вы оставайтесь. Почитаете хорошие книги. Вот „Невидимую брань“¹⁴⁵ почитайте. А эта книга была именно и привезена М(арии) Ф(едоровн)ой для чтения в Оптиной.

В четверг,¹⁴⁶ при разговоре об отъезде нашем с Мокр(инским) б(атюш)ка достал письмо от В. А. Черн(ышевой) и сказал, что арестован С(ергей) И(ванови)ч¹⁴⁷: «хороший добрый человек. И за что?» Очень тужили. В Москве же Коля сказал мне: «Когда я прощался с батюшкой, он говорил о нашей фабрике (это Коля и тогда же, в Оптиной еще, мне говорил), спрашивал про папу и сказал: „Вам жалко его?“ Я батюшку не понял. Здесь оказалось, что именно в этот день папа был арестован».

— Есть ли у вас чай и сахар? А то дам — спросил меня б(атюш)ка при отъезде мальчиков.

— Есть.

А только за минуту перед этим я просил чаю и сахару у С. П. Мансурова.

Мокр(инский) и я сидели на скамейке в первых сенцах. Были баба молодая, старик, еще женщина (я ее счел за народ(ную) учительницу) и солдат. Он вел себя возбужденно. Казался душевно-больным, — но, как гов(орит) Нестор, на вопросы, где служил, как полк, и др., отвечал разумно и толково, ругался же на Церковь и святыни — он согнал с лавки ч(елове)ка, положил хлыст и злобно молвил: «Пусть он посидит». Вышел батюшка на благословение. Он ударил солдата по голове и благословил. И еще раз, и тот стих, и я видел: когда батюшка благословлял другого, он украдкой, сзади, погладил батюшку рукой по спине. Б(атюш)ка говорил родным его и ему: «Помолись, поговей, отслужи молебен Иоанну Предтече и целителю Пантелеимону» — искупать в источнике голову потом — и будет здоров, будет здоров».

Отправлялся Варнава на странноприимную и жаловался: «Я болен, не снесу». Б(атюш)ка: я больше тебя болен, а тружусь. Потрудись и ты.

Варнава о нем: «Видно и мне, как ему, всю жизнь на базаре. Он начал на базаре и кончил на базаре, и умрет на базаре». Базар — народ.

М. Алевтину б(атюш)ка Амвросий звал: «Анделочек» и «Емельянчик».

Как-то стоя за службой я впервые вслушался в прошение — «Заступи, спаси, помилуй и сохрани нас, Боже, твою благодатию». ¹⁴⁸ Предыдущие прошения все просят: дай то-то и то-то, помоги в том-то и так-то, а здесь уже полная немощь и предание на волю Божию: ничего не знаю, что мне нужно, а просто прошу и молю: Заступи, спаси, помилуй — и одним только: — не молитвой чьей-либо и не представительством: а только «Твою благодатию» единой. Я тогда же сказал о сем Коле и Мансуровым, и батюшке говорил: «Вот как не понимал этого, и — вдруг прояснил». И он улыбнулся и сказал что-то вроде: «так бывает» — т. е., что не внимаем мы смыслу и силе молитвы и вдруг озаримся смыслом.

Прихожу с Мокр(инским) на благосл(овение) к о. Нектарию. Нас было человек 5—6. Он быстро входит прямо к иконам: и четко молится вслух: «Заступи, спаси, помилуй». И после благословляет всех.

Почему он из множества молитв выбрал это прошенье? И при мне его произнес? И почему он вслух помолился в этот раз, чего ни разу при мне не делал?

Монах(иня) Елисавета говорила еще об о. Пимене.¹⁴⁹

— А батюшка Пимен был такой духовник с такой любовью, что слушает бывало, слушает исповедь, особенно какой-нибудь крестьянки, слушает — да и заплачет. Ничего ей не говорит, а только плачет. Или даже выйдет от слез в другую комнату, а ей велит каяться перед Богом.

Архимандриту Д(аний)лу (скончался) ректором екатеринославс(кой) сем(инарии), был инспектор калуж(ской) сем(инарии) и киев(ской) ак(адемии).¹⁵⁰

«И. К(иреевск)ий давно желал с вами познакомиться, и потому нашедши к сему удобное время, пригласили вас, и я рад, что

вы с ними познакомились; они добрые люди и хорошие христиане, но совсем не плод моего возделания. Н(аталья) П(етровна) можно сказать от пелен воспитана чистым молоком учения хр(истианского), знаменитым старцем отцем Филаретом,¹⁵¹ жившем в Новосп(асском) м(онасты)ре; и И(ван) В(асильевич) при ее посредничестве имел от него ж вразумление в истинах хр(истианских). Мне кажется, ученость его не мешает, когда он ее совокупляет, или даже подчиняет религии; тонких исследований я не могу иметь о нем; а почему находят люди в нем что-нибудь противное, я не знаю. М(ожет) б(ыть), живши в-недалеке, наслышались неправильных мнений, и по оным составили ложные понятия об нем. Невозможно всем угодить, а паче когда кто удаляется сообщества модного света и с мнениями их не согласуется. После приятной духовн(ой) беседы, вы встретили противоположность; этому также удивляться не должно; ибо всякому благому делу или предвидет или последует искушение. Благодарение Богу, что вы пребыли тверды и непреложны. Стр. 17—18.¹⁵²

Собр(ание) писем блаж(енны) пам(яти) опт(инского) ст(арца)ца иеросх(имонаха) М(акария). М., 1862 г. [письма к монашествующим] (не полностью[?])

В освобождении собратий наших крестьян или просто христиан от крепостн(ого) состояния, мы должны видеть отеческий промысел Божий, умилосердившийся над ними, а многие из владельцев охотно сроднились с сею мыслью и ожидают переворота, не смущаясь за лишение многих доходов; а некоторые, также не малое число, скорбят, помышляя, что не будут иметь средств к привычной роскошной жизни, которыми они пользовались от трудов тысячи рук людей, кои сами лишились нередко через то нужного пропитания. Роскошь, конечно, умалится, которую можно назвать оружием диавола к погибели душ человеческих. Но что будет с свободными? И как они воспользуются оною свободою? это еще нам неизвестно. Вы правильно рассуждаете, что может быть то и то. Но вот что неизвестно: какой принесет плод эта грамотность, вводимая в простонародие. Мы теперь уже видим в казенных поселянах, которые научились грамоте: побудет кто из них писцом и окажется неспособным, или по какому либо случаю лишится места, — то уже он не пахарь, и отец не имеет надежды на подпору своей страсти. На это возражают: если все будут грамотными, то этого не может быть. Ну, хорошо, они научатся грамоте; а что будут чи-

тать? Повыпustят книг; *Смех и Пустозвон*,¹⁵³ и подобных. Какое они могут иметь влияние на нравственность? Чтó будет тогда, — увидим; да будет воля Господня на всех нас! (257—258).¹⁵⁴

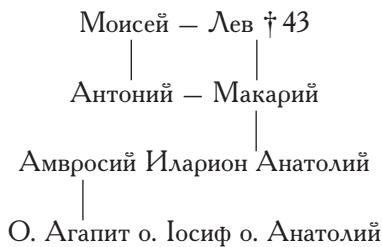
Батюшка наш о. игумен уже известил вас о кончине многоуважаемой севской матери, игумении Магдалины,¹⁵⁵ последовавшей под 25 августа в 12 часов. — Обитель осиротела! Неутешный плач, стон и вопль во всей обители продолжается; но даже и мирские все рыдают о ее лищении. — Она, матушка, заслужила такую любовь простотою, смирением, терпением и незлобием. 300 сестер успокоивались под ее кроткомуудрым правлением. Несомненно, что она получила блаженную вечность: она предчувствовала свою кончину и кое-как намекала о сем; в самое время кончины некоторые сестры видели венец звездный над ее кельею; а площанский¹⁵⁶ о. строитель¹⁵⁷ за неск~~олько~~ дней пред кончиною ее видел сон: будто вдруг небеса отверзаются и о. Л~~еони~~д¹⁵⁸ оттоле говорит к игумении: «Магдалина! Скоро ли ты придешь ко мне? Я давно жду тебя и построил тебе келью», а она будто отвечает: «скоро, скоро, батюшка, приду!» Вот вам, батюшка, радостно-печальные весточки; вы верно прольете слезы печали и радости о сей досточтимой матери. При трогательном чтении описания кончины ее, нельзя было никому удержаться от слез; а особенно представя пораженных скорбию чад ее духовных (62—63).¹⁵⁹

Сентября 8 числа посетил нас Андрей Ник~~олаевич~~ Муравьев,¹⁶⁰ пробыл около двух суток, а Николай Васильевич Гоголь два раза был в обители.¹⁶¹

И~~еромонах~~ М~~акарий~~ 2 октября 1851 г.

Стр. 220.¹⁶²

С любопытством желаем прочитать обещанный вами сокращенный перевод А. П. Б. брошюры г. Хомякова;¹⁶³ но если у вас есть, и другая против Сибура,¹⁶⁴ им же написанная, просим поделиться с нами. 250.



Московский сборник.
 Материалы
 по
 истории русской веры, мысли
 и культуры.
 Составители
 Свящ. П. А. Флоренский и С. Н. Дурылин.

Том. 1

I. ГОГОЛЬ. 1. Переписка М. И. и В. А. Гоголь-Яновских. Вступ. статья и примеч. С. Дурылина.¹⁶⁵ 2. Письма к Н. В. Гоголю духовных лиц. Примечания С. Дурылина. 3. Письма к Н. В. Гоголю читателей по поводу «Выбранных мест из переписки с друзьями». Примечания С. Дурылина.

II. К. Леонтьев. 1. Письма К. Н. Леонтьева в Оптину пустынь. Примечания С. Дурылина.¹⁶⁶ 2. К. Н. Леонтьев. Воспоминания о И. С. Аксакове.¹⁶⁷ 3. Прот. И. И. Фудель. Из воспоминаний о К. Н. Леонтьеве.¹⁶⁸ 4. Письмо Вл. С. Соловьева к К. Н. Леонтьеву с ответом К. Н. Леонтьева.¹⁶⁹ 5. Письмо К. Н. Леонтьева к Майкову (?).¹⁷⁰

III. Достоевский. 1. С. Дурылин. Оптина пустынь и монастырь Достоевского.¹⁷¹

2. Из генеалогических разведок около Достоевского^(о) Священника П. А. Флоренского.¹⁷²

IV. АРХИМАНДРИТ ФЕОДОР. (А. М. Бухарев).¹⁷³
 1. Переписка с женою.¹⁷⁴ С вступительной статьей и примечаниями свящ. П. А. Флоренского.¹⁷⁵ 2. Письма к разным лицам.

V. ВЛ. А. КОЖЕВНИКОВ.¹⁷⁶ 1. Письма к священнику П. А. Флоренскому, со вступительной статьей и при-

мечаниями св(ящ.) П. А. Флоренского.¹⁷⁷ 2. С. Дурылин. Вечная память. Воспоминания о Кожевникове.¹⁷⁸ 3. Вяч. И. Иванов. О Кожевникове.¹⁷⁹ 4. Письма к разным лицам. 5. Запись.

VI. ЕПИСКОП АНТОНИЙ (ФЛОRENСОВ).

1. Переписка с свящ. П. А. Флоренским, со вступл(ельной) статьей П. А. Флоренского.¹⁸⁰ 2. Другие материалы.

Воспроизведения.

Автограф М. И. Гоголь. Автограф В. А. Гоголь. К. Н. Леонтьев — студент. С акварели (из собрания прот. И. И. Фуделя).¹⁸¹ В красках.

Автограф К. Н. Леонтьева. Портрет А. М. Бухарева и А. С. Родышевской. Автограф А. М. Бухарева. В. А. Кожевников. Портрет. Автограф В. А. Кожевникова.

Портрет епископа Антония. Автограф еп. Антония. Автограф оптинского архимандрита Моисея. Портрет старца Макария. Акварель.

Портрет М. И. и В. А. Гоголь.

А. В. Манганари.¹⁸² Портрет В. Кожевникова.

VII. И. КИРЕЕВСКИЙ и Н. П. КИРЕЕВСКАЯ.¹⁸³

VIII. ПИСЬМА В ОПТИНУ ПУСТЫНЬ¹⁸⁴

М. П. СОЛОВЬЕВ (?) 1. переписка с С. А. Рачинским.

2. (переписка) с К. П. Победоносцевым.¹⁸⁵

IX. ЭРН.

1) Какое постоянное дело прочит. Как бороться с плотс(кими) жел(аниями), с желанием красоту и тело видеть? Что делать, когда обуревает все это?

2) Как и где? часто причащаться и причащаться ли, если чувствуешь, неготов(ность)?

3) Молитв(енное) правило и читать отцов — постоянное чтение

4) Как всегда помнить о Боге и страх чувствовать.

5) Куда направить жизнь? Монастырь? Не знаю, что делать в жизни и на что направлять работу.

6) Как сохранять мир с людьми, любить людей? Как смирять себя?

7) Что будет с нами? Как противостоять боязни голода, беды? Есть ли надежда на лучшее? И что нам делать для нее и него? Долго ли продлится такая жизнь?

8) Как часто приезжать в Оптину. Когда?

9) Где лето? а) мон^{астырь}; б) Север, б) Новос^{елов}; не жить ли с ним *всегда*?; д) Москв^а, куда от нее. 9) занятие на зиму уроки или пис^{ание}.

10) писать ли роман?¹⁸⁶
Книга «Св. Русь». Статьи. Боголюбский.¹⁸⁷ Журнал.

12) Где жить зимою, ч^{то}бы пост? Тут ли где живут?

13) Как быть с иконами?

14) Как быть с имуществом?

Ехать.
Соборов^{ание}. Ваня.
Письмо в Шамордино.

Благословения:

1) Постн^{иков} Юра.¹⁸⁸ 2) Возд^{виженский?}. 3) Нина,¹⁸⁹ о. Иосиф, Сережа. 4) Брат.¹⁹⁰ 5) Мокр^{инский}. 6) С.П. М^{ансуров}. 7) Новоселов.

Чт^о Владыка?¹⁹¹

и

как часто относиться к нему?¹⁹²

Ответы батюшки

1) Избегать лиц, уединяться и молиться.* Иисусова молитва. Псалтырь Ефрема Сириня.¹⁹³ Просить Божьей помощи. Сказать, что нужно кратко, и отойти.

2) Причащаться через месяц, через два, когда чувствуешь, что слабеешь. У вл^{адыки} Арсения, у иеромон^{аха} Филарета.¹⁹⁴

3) Читать ев^{ангелие} и ап^{остол} споряд, по главе, или хоть ск^{олько} можешь. [Канон покаян^{ный} 3 раза в нед^{елю}.]

4) Молиться. Читать «Алфавит дух^{овный}»¹⁹⁵ в конце.

5) Мне 3 года к монашеству¹⁹⁶ или к священству, выяснится по учении в акад^{емии}; поступать ли — спросить у Влад^{ыки} Арсения. Там выяснится. Бог укажет монашество.

6) Тщеславие — великий грех. Надо говорить, когда хвалят: Бог дал, Бог помог. Я слаб. Бог сделал. Даже радостно, что хо-

* Сказать, что нужно, кратко и отойти.

роша прожита неделя. Враг пользуется: внушает тщеславие. Надо молиться: Боже, не отыми от меня, помоги мне.

7) Не надо отчаяваться. Бог милостив. Нужно вполне надеяться на милосердие Божие. Бог помилует Россию. Хлеб будет. Только один месяц будет тяжел. Не нужно бояться: умрем с голоду. Не нужно уныния. Купцам надо бы торговать хлебом.

8) Приехать в сентябре или когда можно.

Надгробия.

1.

Иеросхимонах Пимен родом малоросс, скончался в сентябре 1881 года, 76 лет от рождения, из которых 49 провел в Оптиной пустыни.

2.

В продолжении всей монастырской жизни он имел такую ревность и усердие к церковным службам, как никто другой, после утруни, готовящимся всегда читал правило ко святому причащению.

3.

Последние 20 лет был духовником и эту должность проходил весьма ревностно и усердно. Желавшие полной исповеди подолгу дожидались, чтобы исповедаться у отца Пимена.

4.

За кротость и смиление любим был всеми. Замечания настоятеля и прочих принимал без всякого самооправдания, и сложа на груди крестообразно руки смиленно просил простить его и помолиться о нем, и за такой образ жизни оставил по себе благую память и благость и назидательное впечатление во всех знатавших его.

Схимонах Пахомий¹⁹⁷ скончался 26 февраля 1877 года, 96 лет, а по свидетельству некоторых 106 лет, прежнее его имя в мире Петр Соловьев, родом из простых жителей г. Брянска. С самых юных лет до глубокой старости проводил странническую христианскую жизнь, по евангельскому

слову, не имея где главы подклонити.¹⁹⁸ В продолжение жизни своей по нескольку раз посетил все русские святые замечательные места, проживая где сколько заблагорассудится.

З. 6¹⁹⁹ лет до смерти, ослабши телесными силами, остался совсем на жительство в Оптино^й пустыни где и окончил мирно дни свои, был неграмотный, но хорошо знал жития всех святых и твердо помнил дни празднования их, постоянные молитвы его были: Богородице Дево, радуйся! Или: Ангел вопияше Благодатней, и Светися, светися, Новый Иерусалиме,²⁰⁰ которые он всегда пел когда входил в дома посещаемые им и выходя из оных.

Имел он обычай просить милостыню, но вскоре затем отдавал оную неимущим. Говорил очень мало, но слова его оправдывались впоследствии самым делом, чрез что многие имели к нему доверие и расположение. На нем исполнились псаломские слова: живый в помощи вышнего, в крови Бога Небесного водворится. На Тя упова и избавлю и, и воззовет ко мне и услышу его; долготою дней исполню его, и явлю ему спасение в мир.²⁰¹

Схимонахиня Зоя.

В мире Щигровская помещица вдова капитана Зоя Максимовна Болотова.²⁰² Скончалась о Господе в сей св. обители 27 декабря 1878 г. в глубокой старости, около 80 лет, мирною христианскою кончиною. Оставила в вечную память обители свои благодеяния и свою праведную жизнь.

Последнее время жизни провела при обители сей в мире и монашеских подвигах.

Блаженны непорочные в путь, ходящии в законе Господни.²⁰³ Упокой рабу Твою, Боже, со святыми яко благ, во царствии небесном.

Константин Григорьевич Раевский, чернский помещик проживал в сей св. обители с 1864 года и благодетельствовал обители довольно. Пред смертию принял монашество скончался о Господе мирною христианскою кончиною 29 апреля 1886 г. в старости мастите 83 л^{ет}.²⁰⁴

На сем месте погребено тело иеросхимонаха Памвы скончался в 10 1/2 час вечера 13 февраля 1891 г. в мире Петр Иванович Панов из вольноотпущеных крестьян Курской губ. Щигровского уез^{да}. В обитель сию поступил 26 л^{ет} в декабре 1845 г., прожил в обители 45 л^{ет} 2 месяца 8 дней. А всего жития его было 71 г. 7 мес^{яцев} 15 д^{ней}.

⟨9⟩ Лето на сев^{ере} хорошо, но лучше поближе: в Гефс^{иманском} ск^{иту} или у Чернышевых? В авг^{усте} приехать ли мне в Оп^{тину}? Можно, если хлеб буд^{ет}. Статьи писать (я не говорил об этом, он сам сказал).

10) Взять урок в хор^{ошем} доме 2—3 часа, чт^{обы} не утомляться.

11) Времена теперь не такие строгие. Нельзя очень строго [с улыбкой]. Самому писать как нужно. Когда спросят мнение — прямо сказать: так думаю о монастырях, чудесах. А бороться не надо. Статьи свои советов^{ать} с еп. Арс^{ением} и Феод^{ором}.

12) Жить у В. А. Чернышевой. Она же и прокормит — хлеб будет. Ночь можно и в вечер стол.

13) Спас^{ителя} и 7 отр^{оков}²⁰⁵ хранить: м^{ожет} б^{ыть}, брат женился — ему, или в Церковь. Лишние — продать: не для наживы, а нет икон.

14) Вещи ненужные продавать.

15) Собор^{оваться?} сам^{ому?}. Хочет подождать.

16) Читать Отцов. Что — спрос^{ить} у Вл^{адыки} Арс^{ения}. Более строгий Вас^{илий} Вел^{икий}, а Иоанн Злат^{оуст} —²⁰⁶

В Шамордино после чая. Вернулся в среду вечер. В Шам^{ордино} побыл у Ек^{атерины} Алексеев^{ны} Лебед^{евои}²⁰⁷ в типогр^{афии} и в златошв^{ейной}.²⁰⁸ Приедет в четв^{ерг} еп. Ювен^{алий}.²⁰⁹

Не стесним ли мы с хлеб^{ом}?

Нет.

И достает нам белого хлеба, белых сухарей и 3 лепешечки — и связывает их в платочек.

Постниковых²¹⁰ благословил и улыбнулся.

Жена Постн(икова?)²¹¹ — о. А(натолио): Богомолова(?). Подошел к окну и благословил.

И не поразили ее чудеса больш(ого) города. Трамваи, автомобили, магазины с невиданными товарами — все это скользнуло, не задев души бедной бабушки. Но ее артистич(еская) душа жадно впитала в себя тот дух старины, к(отор)ым веет от М(оск)вы для всякого х(ристиани)на, бабушка здесь в Москве получила оправдание своим песням, с к(оторой)ой она говорила об этом, можно заключить, как дороги были ей ее песни. [Церкви невид(анные): вред *«домов?»*]

Всю жизнь пела о Каменной Москве, об Иване Грозном, о Марье Темрюковне и все здесь нашлось.

— Уж, правда, каменная Москва: дома каменны, земля каменна, Ивана Грозного своими глазами видела, знаю уж, что не враки, а было же, бывало.

Ехать в Замоскворечье — значит ехать к *«1 нрзб.»* (к дому *«2 нрзб.»*); Кам(енны)й мост — стал «Калиновым» мостом.²¹²

Венецианов. Причащение. Жатва. Мальчик.²¹³

Нестеров. Юность пр(еп.) Сергия. Борис и Глеб. Явление. Пустынник. Христова Нев(еста). Св. Руслан. Димитрий Царев(ич). На земле мир. Пр(еп.) Сергий и Дм(итрий) Донс(кей). Под благовест.²¹⁴

Васнецов. Аленушка. Побоище. Летописец.²¹⁵

Юон. Лавра.²¹⁶

Левитан. Тихая обитель.²¹⁷

Серов. Осень. Пруд. Зимняя дорога.²¹⁸

Рябушкин. Царица в церкви.²¹⁹

Иванов — Голова Иоанна Предтечи.²²⁰

Шварц — Выезд царицы на богомолье.²²¹

Бруберль — Надгробный плач. Ангел.²²²

Саврасов — Грачи прилетели.²²³

С. Коровин — На богомолье. У раки преп. Сергия.²²⁴

А. Васнецов. Старая Москва.²²⁵

Рерих — Св. Прокопий благословляет суда.²²⁶

Серг. Виноградов. — Св. Артемий Веркольский.²²⁷

Осень

Осада Троицк^{ой} Лавры — Авраамия Палиц^{ына} и Симона Азарына.²²⁸

Под Покров — гр. А. К. Толстого.²²⁹

Бревская — И. С. Тургенев.²³⁰

Солдат Фома — Ф. М. Достоевского.²³¹

Монастырь — А. Н. Майкова (из «Суд предков»).²³²

Молитва — М. Ю. Лермонтов.²³³

Великая панихида (?) — Н. Ф. Щербины.²³⁴

Севастополь — А. Н. Апухтин (?).²³⁵

Даниил Делие — инока Парфения.²³⁶

Странница — из Опт^{инской} книжки.²³⁷

Смерть на войне — архиеп. Никанора.²³⁸

Боярин Ртищев — В. О. Ключевского.²³⁹

Никола Салос — из жития.²⁴⁰

Василий Блаж^{енны}й — из жития.²⁴¹

Из книжки Федорченко.²⁴²

Об Олонецких древностях Е. В. Барсова. «Древности».

Труды Археол^{огического} Общества. Т. VII. Вып. 3. М.

1878 г. стр. 213—233.²⁴³

Берсеневка,

Археол^{огическое} Общество^{во},²⁴⁴ по средам.

В пят^{иц}и: в 4 час.

Саша.

Лето

Север — М. Пришвина.²⁴⁵

Смерть — И. С. Тургенева.²⁴⁶

Бежин луг — его же.²⁴⁷

Москва — Ф. Н. Глинка.²⁴⁸
Тишина — Н. А. Некрасова.²⁴⁹
Плач Ярославны — И. И. Козлова.²⁵⁰

Лето

Дурачок — Н. С. Лескова.²⁵¹
Степь — А. П. Чехова.²⁵²
Ульяна Осорына — В. О. Ключевского (или по житию, или Буслаев).²⁵³
Когда волнуется — М. Ю. Лермонтов.²⁵⁴
Из странствий — инока Парфения.²⁵⁵
Нива — А. Н. Майкова.²⁵⁶
Успенье — М. А. Кузьмина (?)²⁵⁷
Полевые работы, На голод(ном) Севере — А. Добролюбова.²⁵⁸
На горах Кавказа — старца Илариона.²⁵⁹
Старец Исидор — свящ. П. А. Флоренского.²⁶⁰
Пр(еп). Сергий и медведь — из Епифания.²⁶¹
Обыденные храмы — Вл. А. Кожевникова.²⁶²
Агафья Мельгунова — из «Летоп(иси) Див(еевского) м(онастыря)».²⁶³
Христова невеста (Мантурова) — оттуда же.²⁶⁴
Девочка Марья — оттуда же.²⁶⁵
Преп. Серафим — С. Раевского.²⁶⁶
Монастырь на Казбеке — А. С. Пушкина.²⁶⁷

Лето

Дорогой — из «Отк(ровенных) расск(азов) стран(ника)».²⁶⁸
Пр(еп). Серафим — из «Дивеев(ской) Лет(описи)».²⁶⁹
Богомолье — из «Записок схи(и)еромон(аха) Антония».²⁷⁰
Поход в Нилову пустынь — С. А. Рачинского.²⁷¹
Юродивый Гриша — Л. Н. Толстого.²⁷²
Из жизни опт(инского) старца Моисея — архиеп. Ювеналия.²⁷³
Пр(еп). Серафим и дети — Е. Поселянин.²⁷⁴
Св. Артемий Верк(ольский).
На чужбине — из «Очар(ованного) стр(анника)» Лескова.²⁷⁵
Как грустно и уныло — К. Р.²⁷⁶
Живые мосци — И. С. Тургенев.²⁷⁷

Плач по убитым громом или утопшим — Плач по поэте.²⁷⁸
Пожар — А. С. Пушкин.²⁷⁹
Деревня — И. С. Тургенев.²⁸⁰
С монахами на рыбной ловле — Н. С. Лескова.²⁸¹
Божия нива — Кота Мурлыки.²⁸²

Весна

Чудо св. Димитрия Царевича — А. С. Пушкина.²⁸³
Сказ про медведицу — Пушкина.²⁸⁴
Троицын день — К. П. Победоносцева.²⁸⁵
Троиц(кие) березки — Ю. Н. Говорухи-Отрока.²⁸⁶
Няня — В. Н. Фигнер.²⁸⁷
Борис и Глеб — из Несторовой Летописи.²⁸⁸
Где бы ни упало — К. К. Случевского.²⁸⁹

Лето

(июнь, июль, авг⟨уст⟩)
Верующие бабы — Ф. М. Достоевского.²⁹⁰
Киев — А. С. Хомякова.²⁹¹
Москва — А. С. Пушкина.²⁹²
Влас — Н. А. Некрасова.²⁹³
Мужик Марей. Столетняя — Ф. М. Достоевского.²⁹⁴
Иван Купало — П. И. Мельникова.²⁹⁵
У града Китежа — его же и С. Н. Д(урылина).²⁹⁶
Сборщики на церковь — В. Я. Брюсова.²⁹⁷
В сельской церкви — К. К. Случевского.²⁹⁸
Сельская церковь — кн. П. А. Вяземского.²⁹⁹
Урожай — А. В. Кольцова.³⁰⁰
Всенощная — И. С. Аксакова.³⁰¹
Проселок — его же.³⁰²
Молитва на море — К. К. Случевского.³⁰³
Явление старца преп. Сергию — из Жития.³⁰⁴
Бородино — М. Ю. Лермонтова.³⁰⁵
Перед Бор(одинской) битвой — Л. Н. Толстого.³⁰⁶
Перед гробн(ицей) полк(оводца) — А. С. Пушкина.³⁰⁷

Алексей Человек Божий — духовный стих.³⁰⁸
Ветка Палестины — М. Ю. Лермонтова.³⁰⁹

Вел(икий) Пост

- Пост — К. П. Победоносцева.³¹⁰
Ночная служба в деревне — С. А. Рачинского.³¹¹
Вербочки — А. Блока.³¹²
Над плащаницей — Архиепископа Иннокентия.³¹³
Великая суббота — К. П. Победоносцев.³¹⁴
Птичка — А. С. Пушкина.³¹⁵
Птичка — Ф. А. Туманского.³¹⁶
«Отцы-пустынники» — А. С. Пушкина.³¹⁷
«Чертог твой вижу» — кн. П. А. Вяземского.³¹⁸
Студент — А. П. Чехова.³¹⁹
Причащение — архиеп. Иннокентия.³²⁰
Гонимы вешними ручьями — А. С. Пушкина.³²¹
Весна в России — Н. М. Карамзина.³²²
Самоотвержение матери — С. Т. Аксакова.³²³
Белая тронулась — его же.³²⁴
Благовещенье — П. С. Соловьевой.³²⁵

ПАСХА

- Христос Воскресе! — А. Н. Майкова.³²⁶
«Весть о том» — Я. П. Полонского.³²⁷
Заутрена в Кремле — А. С. Хомякова.³²⁸
Светлое Воскресение России — Н. В. Гоголя.³²⁹
Праздник Пасхи — К. П. Победоносцева.³³⁰
Старый звонарь или В ночь под Светлый Праздник —
В. Г. Короленко.³³¹
Святою ночью — А. П. Чехова.³³²
Пасха в старой Москве — ? Забелина ?³³³
Под напев молитв пасх(альных) — К. М. Фофанова.³³⁴

Сентябрь

- Эти бедные селенья — Ф. И. Тютчева.³³⁵
Почему Русь называется Святою — К. С. Аксакова.³³⁶
Святая Русь — архиепископа Никанора.³³⁷
? России — А. С. Хомякова.³³⁸
Осень — Ф. И. Тютчева.³³⁹
Осень — К. Д. Баль蒙та.³⁴⁰
Осенние листья — А. Н. Майкова.³⁴¹

Воздвиженье — К. П. Победоносцева.³⁴²
Святая Русь — Н. П. Гилярова-Платонова.³⁴³
Из жития преп. Сергия — Епифания Премудрого.
Благодатный воспитатель рус(ского) народа — В. О. Ключевского.³⁴⁴
Троицкая лавра — митрополита Филарета.³⁴⁵
Куликовская битва — Н. М. Карамзина.³⁴⁶
Воин — С. А. Рачинского.³⁴⁷

Рождество

Праздник Рождества — К. П. Победоносцева.³⁴⁸
Мальчик у Христа на елке — Ф. М. Достоевского.³⁴⁹
Зверь — Н. С. Лескова.³⁵⁰
Колядованье — Н. В. Гоголя.³⁵¹
? Ванька — А. П. Чехова.³⁵²
Рождественская ночь — М. Е. Салтыкова (?).³⁵³

Зима

Св. Никола и Касьян — из «Нар(одных) Лег(енд)» Афанасьевы.³⁵⁴
Мороз Красный Нос — Некрасова.³⁵⁵
Зима — Пушкина.³⁵⁶
На краю света — Лескова.³⁵⁷
Наталья Саввишна — Л. Н. Толстого.³⁵⁸
Щи — И. С. Тургенева.³⁵⁹
Буран — С. Т. Аксакова.³⁶⁰
Вожатый — А. С. Пушкина.³⁶¹
Сказ про царя Алексея — Л. А. Мей.³⁶²
Зима — кн. П. А. Вяземского.³⁶³
Св. Алипий — из Киевс(кого) Патерика.³⁶⁴
Детская комната и мать — К. Н. Леонтьева.³⁶⁵
Коля Красоткин и Илюшечка — Ф. М. Достоевского.³⁶⁶
Кончина преп. Серафима — из «Лет(описи) Див(еевской)».³⁶⁷
Филарету — А. С. Пушкина.³⁶⁸
Казачья колыб(ельная) песня (про Кавказ) — Лермонтова.³⁶⁹
Детство подвижника — из Записок игумена Антония Оптинского.³⁷⁰

¹ Имеется в виду Н. С. Чернышев.

² Дурылин был в близких отношениях с о. Иосифом Фуделем и его семьей. См. об этом в нашей статье, указанной в примеч. 1 во вступ. статье.

³ Вениамин (в миру Иван Афанасьевич Федченков; 1880—1961) — митрополит Саратовский и Вольский (1957). Окончил Тамбовскую духовную семинарию (1903) и Санкт-Петербургскую духовную академию (1907), пострижен в монашество, иеромонах (1907). В 1908—1910 гг. — личный секретарь архиепископа Финляндского Сергия (Страгородского). Архимандрит (1911), ректор Тверской духовной семинарии (1913), участник Поместного собора 1917—1918 гг. Часто бывал в Гефсиманском скиту и Оптиной пустыни. См. о нем: Мануил (Лемешевский). Ч. 2. С. 160—164. Дурылин знал Вениамина, тогда еще архимандрита, по Братству Московского Кремля; когда оказался в больнице, где перенес операцию по удалению паховой грыжи (март 1918 г.), архимандрит Вениамин навещал его, как вспоминал Дурылин в дневнике «Троицкие записки»: «Вчера вечером были у меня архимандрит Вениамин и Надежда Ивановна». Вениамин бодр и весел, как всегда. А куда ему ехать — в Тамбов, в Крым, в Украину! Принесли гостинцы: виноград, мед, мандарины. (...) У Вениамина ласка, простота, какая-то православная народность. Рассказывал с умилением, как читал благовещенский канон. Расставаясь, мне показалось, что я вижу его в последний раз» (РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 293. Л. 144—144 об.). Но встреча была не последней: «5-го апреля. Был у меня архимандрит Вениамин. Долгий разговор об Апокалипсисе. Он: „и хорошо, что близко“. Радостный, светлый, живой. И опять с гостинцем: цукаты» (Там же. Л. 167 об.). В одной из своих книг митрополит Вениамин упоминал о докладе Дурылина «Апокалипсис и Россия» в Московском религиозно-философском обществе памяти Вл. Соловьева, сделанном 29 апреля 1918 г. См.: Вениамин (Федченков), митр. О конце мира и жизни будущего века. М., 1998. С. 14—18.

⁴ Аифал (Панаев) (†1936) — иеромонах, заведовал оптинской иконной лавкой, умер, возвращаясь из ссылки. См. о нем: Оптинский патерик. С. 283—284; Из бездны небытия: Книга памяти репрессированных калужан. Калуга, 1994. Т. 3. С. 8; Амвросия (Оберучева), мон. Очерки из многолетней жизни одной старушки, которую не по заслугам Господь не оставлял Свою милостью и которая считала себя счастливой всегда, даже среди самых тяжелых страданий / Подгот. текста Г. Б. Кремнева, М. В. Свешниковой; примеч. М. А. Кучерской и Г. Б. Кремнева; вступ. ст. М. А. Кучерской. М., 2005. С. 304—305.

⁵ См. примеч. 52 во вступительной статье.

⁶ Евстигней — келейник старца Анатолия.

⁷ Иоанно-Предтеченский скит Оптиной пустыни был основан еще в начале XIX в., но старчество там укрепилось с прибытием преп. Льва Оптинского и его учеников в 1829 г.

⁸ Исаакий II Оптинский (в миру Иван Николаевич Бобриков; 1865—1938) — архимандрит, последний настоятель Оптиной пустыни (1913—

1923), священномученик. Участник Поместного собора 1917—1918 гг. После закрытия Оптиной в 1923 г. служил в Георгиевском храме Козельска вместе с другими оптинскими монахами. В 1929 г. все они были арестованы. В 1930 г. сослан в Белев; в 1932 г. вновь арестован, в январе 1938 г. расстрелян по приговору тройки Тульского НКВД. См. о нем: Оптинский патерик. С. 185—194.

⁹ Михей (в миру Михаил Федорович Алексеев; 1851—1931) — епископ Архангельский и Холмогорский (1908—1913). Ризничий Синодальной ризницы Московского Кремля (1896—1897), хиротонисан во епископа Сарапульского (1902), епископ Владимира-Волынский (1906—1908). С 1914 г. — на покое в Оптиной пустыни. Дурылин и В. В. Разевиг познакомились с ним в 1911 г. во время путешествия на Север, прибыв к нему с рекомендательным письмом. Ср. запись в дневнике 1917 г. о том, что Дурылин с владыкой Михеем «разговаривали о совр(еменности) и об Патр(иаршей) Ризнице» (РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 294. Л. 56). Скончался в 1931 г. в Козельске. См.: Цветочки Оптиной пустыни: Воспоминания о последних Оптинских старцах о. Анатолии (Потапове) и о. Нектарии (Тихонове) / Сост. С. В. Фомин. М., 1995. С. 169; Оптинский патерик. С. 301—303; Ильинская А. Судьбы шамординских сестер. С. 155—156.

¹⁰ Ранний вариант: устремилось.

¹¹ Нектарий Оптинский (в миру Николай Васильевич Тихонов; 1853—1928) — архимандрит, последний соборный старец, ученик преп. Анатолия (Зерцалова) и преп. Амвросия. После закрытия монастыря арестован в 1923 г., по выходе из тюрьмы жил в селе Холмищи. См. о нем: Концевич И. М. Иеросхимонах Нектарий, последний Оптинский старец. Jordanville, New York, 1953; Цветочки Оптиной пустыни; Записки священника Сергия Сидорова... С. 82—86; Оптинский патерик. С. 162—172.

¹² Феодосий (в миру Александр Васильевич Поморцев; 1854—1920) — последний скитоначальник Иоанно-Предтеченского скита Оптиной пустыни, схимигумен. Казначей Олонецкого архиерейского дома, перемещен в Оптину пустынь (1900), рукоположен во иеромонаха (1902). Дурылин в книге «В своем углу» называет другую дату смерти о. Феодосия: «Все ушли: Великим постом 1922 года — отец Феодосий» (Дурылин С. Н. В своем углу. XI. 18 / МД. 265/21. Л. 68). По словам о. С. Сидорова, «он присутствовал при знаменитом споре Достоевского с отцом Амвросием о вечных муках (...). Он помнил, с какой благоговейной покорностью каждое утро на приеме у отца Амвросия, одетый в послушнический подрясник, Константин Леонтьев протягивал старцу свои новые произведения» (Записки священника Сергия Сидорова... С. 87—88). См. о нем: Оптинский патерик. С. 263—268; Вениамин (Федченков), митр. Божьи люди: Мои духовные встречи. М., 1997. С. 118—120.

¹³ Речь идет о журнале «Возрождение».

¹⁴ Имеется в виду И. С. Чернышев.

¹⁵ Дурылин списывал надписи с могильных плит. Они приведены далее.

¹⁶ Неделя седьмая по Пасхе, Святых отцов Первого Вселенского Собора.

¹⁷ Одна из стихир на Господи воззвах в службе Недели седьмой по Пасхе начинается словами: «В брег падает греха Арий...». Дурылин, по всей вероятности, не точно запомнил ее. «Небесный символ» — цитата из стихиры на хвалитех той же службы (на утрени): «Все собравше душевное художество, и Божественным Духом сразсмотривше, небесный и честный Символ веры, честных отцы богописанне начерташа...» (примеч. О. Л. Фетисенко).

¹⁸ Амвросий Оптинский (в миру Александр Гренков; 1812—1891) — келейник, ученик и преемник преп. Макария, оптинский старец. Автор многочисленных писем к монашествующим и мирянам, а также знаменных афоризмов. См.: Сборник писем и статей оптинского старца, иеросхимонаха Амвросия. М., 1894. Вып. 1; Собрание писем к мирским особам. М., 1908; Собрание писем к монашествующим. Сергиев Посад, 1908; Оптинский патерик. С. 96—106. Имеются в виду слова: «...когда говорю, надо слушать с первого слова; тогда будет послушание по воле Божией. Я мягкого характера, уступлю, но не будет пользы для души». См.: *Агапит* (Беловидов), схиархим. Жизнеописание в Бозе почившего оптинского старца иеросхимонаха Амвросия. М., 1900. Ч. 1. С. 149 (далее сокращенно: *Агапит*).

¹⁹ Имеется в виду книга К. Н. Леонтьева «Отец Климент Зедергольм, иеромонах Оптиной пустыни» (2-е изд. М., 1882). Иеромонах Климент (в миру Константин Карлович Зедергольм; 1830—1878), сын Карла Зедергольма — ученого пастора реформатской церкви (автора книги: «История древней философии, приспособленная к понятию каждого образованного человека» (М., 1842. Ч. 1), написанной с позиции шеллинговской «философии откровения»), с которым вел долгие споры о вере (мать тоже под конец жизни перешла в Православие). Домашний учитель в семье И. В. Киреевского, магистр древнегреческой словесности. Присоединился к Православию в 1853 г. в Оптиной пустыни, был чиновником по особым поручениям Св. Синода, с 1862 г. — послушник Оптиной пустыни, переводчик и духовный писатель. См. о нем: Оптинский патерик. С. 227—240; Неизвестная Оптина. СПб., 1998. С. 497—514. Дурылин повторяет здесь слова Леонтьева: «Отец Климент был тем, что называется катехизатор, но он, как еще вначале я говорил, не мог быть старцем» (Леонтьев К. Н. Полн. собр. соч. и писем: В 12 т. СПб., 2003 Т. 6, кн. 1. С. 322).

²⁰ Речь идет о книге: Серафим (Чичагов), архим. Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря Нижегородской губ. Ардатовского уезда: В 2 ч. 2-е изд. СПб., 1903. Серафим (в миру Леонид Михайлович Чичагов; 1856—1937) — священник, а впоследствии митрополит Ленинградский и Гдовский (1928—1933), новомученик, расстрелянnyй в 1937 г. на Бутовском полигоне. См.: Губонин. С. 893; Мануил (Лемешевский). Ч. 6. С. 83—86.

²¹ Обрыв текста.

²² Сергей Павлович Мансуров (1890—1929), внук известного церковно-общественного деятеля Б. П. Мансурова и сын не менее известного церковно-общественного деятеля, чиновника особых поручений Министерства иностранных дел, П. Б. Мансурова (ближайшего друга Ф. Д. Самарина), окончил философское отделение историко-филологического факультета Московского университета, занимался историей Церкви. Его жена Мария Федоровна Мансурова (1893—1976) была дочерью Ф. Д. Самарина. В 1916 г. они впервые побывали в Оптиной и стали чадами о. Анатолия. В 1917 г. поселились в доме Ю. А. и С. В. Олсуфьевых в Сергиевом Посаде на Валовой ул., на первом этаже. В Оптину пустынь Мансуровы ездили до смерти старца в 1923 г. В 1926 г. С. Мансуров рукоположен во иерея, назначен священником в Дубровский женский монастырь близ г. Верей, умер в марте 1929 г. от туберкулеза. М. Ф. Мансурова в 1933 г. была арестована и выслана на три года в Среднюю Азию, после возвращения жила в Верее, в последние годы — в Боровске. См.: Мансурова М. Ф., Чернышева-Самарина Е. А., Комаровская А. В. Мансуровы // Самаринцы. Мансуровы. Воспоминания родных. С. 47—117; Смирнова Т. В. «...Под покров Преподобного»: Очерки о некоторых известных семьях, живших в Сергиевом Посаде в 1920-е годы. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2007. С. 23—35; Дурылин С. Н. В своем углу. XIII. 13 / МД. 265/26. Л. 47—48.

²³ Лк. 6: 19.

²⁴ Лидия Васильевна Защук (1871—1938), впоследствии схимонахиня Августа. Журналистка, духовное чадо преп. Нектария Оптинского. После того как в 1923 г. монашеская артель была упразднена и все храмы, кроме Казанского, закрыты, в скиту был создан музей «Оптина пустынь», которым она заведовала (1924—1927). В 1927 г. арестована по делу иеромонаха Никона (Беляева), после ссылки жила в Белеве (вместе с последним настоятелем Оптины, схиархимандритом Исаакием (Бобриковым), пострижена в схиму, основала тайный женский монастырь. Арестована в 1937 г., расстреляна в январе 1938 г.; преподобномученица. См.: Цветочки Оптины пустыни. С. 165.

²⁵ Во время Таинства соборования читаются семь Евангелий. Дурылин запомнил о мытаре Закхее (Лк. 19: 1—10), о теще Симоновой (Мф 8: 14—23); о мытаре Левии Матфеем (Мф. 9: 9—13).

²⁶ Мф. 14: 23.

²⁷ Обиходное название 1-й кафизмы (Пс. 1), которая поется на вечерне воскресения после великой ектении.

²⁸ Речь идет о послушнике фон Юнгере, поступившем в Оптинский скит из офицеров гвардейской артиллерии; его упомянул в своей дневниковой записи от 27 июня 1891 г. И. Л. Леонтьев-Щеглов (ИРЛИ. 1419, ч. 1. Л. 24 об.; примеч. О. Л. Фетисенко).

²⁹ Николай (в миру Никифор Васильевич Доброхотов; 1800—1864) — епископ Тамбовский и Шацкий. См.: Мануил (Лемешевский), митр. Русские Православные иерархи. М., 2003. С. 387—388.

³⁰ Варсонофий Оптинский (в миру Павел Андреевич Плиханков; 1845—1913) — схиархимандрит, с 1907 г. — начальник Иоанно-

Предтеченского скита, путем жалоб удален из Оптино^й и в 1912 г. назначен настоятелем Старо-Голутвина Богоявленского монастыря (Оптинский патерик. С. 140—150). Его духовным чадом был Никон (Беляев).

³¹ Эпизод подробно изложен далее.

³² См. примеч. 29.

³³ Эпизод подробно изложен далее.

³⁴ Часовня над могилой старца Амвросия находилась у юго-восточной стены Введенского собора.

³⁵ Казанский собор в Шамордино построен по проекту С. В. Шервуда, освящен в 1902 г.

³⁶ Иеромонах Феодот (в миру Федор Александрович Мартемьянов; 1867 — после 1930) — благочинный Оптино^й пустыни. После закрытия монастыря жил в Козельске. 27 ноября 1930 г. осужден и сослан в Северный край. См. о нем: Из бездны небытия: Книга памяти репрессированных калужан. Калуга, 1994. Т. 3. С. 315; Дурылин С. Н. В своем углу. XI. 11 / МД. 265/21. Л. 26-27). В Доме-музее Дурылина хранится осмиконечный деревянный крест, подаренный о. Феодотом.

³⁷ Леонтьев жил в двухэтажном доме вблизи северных врат Оптино^й пустыни с 1887 по 1891 г., после пострижения в монашество он, по благословению старца Амвросия переехал в Троице-Сергиеву Лавру.

³⁸ Ср. с записью рассказа племянницы Леонтьева (1925): «В Оптино^й он зимой слушал всенощную на дому. Летом — ходил в храм. Не любил длинных служб: „покороче“. Ему было трудно стоять — он был болен и очень слаб. Оттого зимию не выходил вовсе на воздух. Очень любил встречать церк^{овные} службы привычные и знакомые. Радовался, когда в воскресной службе встречал знакомый прокимен» (Дурылин С. Н. Разговоры с М. В. Леонтьевой // РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 23. Л. 6—6 об.).

³⁹ Об этом сообщал сам Леонтьев в письме к О. С. Кардовой от 26 июля 1878 г. // Памяти Константина Николаевича Леонтьева: Лит. сб. СПб., 1911. С. 284. См. также: Дурылин С. Н. Разговоры с М. В. Леонтьевой // РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 23. Л. 6 об.

⁴⁰ Зачеркнуто: думает.

⁴¹ В конце вечерни три раза поется (в данном случае — при келейном вычитывании службы — читается) «Богородице Дево, радуйся...».

⁴² Позже Дурылин процитировал это воспоминание: Дурылин С. Н. В своем углу. XI. 11 // МД. 265/21. Л. 27.

⁴³ Тихон Калужский (?—1492) — подвизался в дремучем лесу в 17 верстах от Калуги. Основатель Калужской Свято-Тихоновой пустыни, схиигумен, преподобный. Многие настоятели Тихоновой пустыни были постриженниками Оптино^й, в нее часто приезжали старцы Лев и Макарий Оптинские.

⁴⁴ Николай Зиновьевич Дурылин (1832—1898), купец первой гильдии, родом из Калуги.

⁴⁵ На 17 июня в этом году приходилось начало Петрова поста.

⁴⁶ Преп. Моисей Оптинский (в миру Тимофей Иванович Путилов; 1782—1862) — игумен и старец Оптино^й пустыни, схиархимандрит. По-

двизался в Рославльских лесах, был призван в Оптину пустынь для со-
зания скита. Преп. Моисей и его брат, преп. Антоний, устроили скит
и выстроили церковь в честь Иоанна Предтечи. В 1825 г. стал настояте-
лем монастыря. При нем число братии приблизилось к 150 человек, было
издано 16 томов святоотеческой литературы. См. о нем: Оптинский пате-
рик. С. 41—51.

⁴⁷ Антоний Оптинский (в миру Александр Иванович Путилов; 1795—1865) — старец, начальник Иоанно-Предтеченского скита (1825—1839) (Оптинский патерик. С. 52—62).

⁴⁸ Юрий Александрович Олсуфьев (1878—1938) — граф, историк, искусствовед. По его инициативе в 1912—1914 гг. был создан храм на Ку-
ликовом поле в честь преп. Сергия Радонежского. Софья Владимировна
Олсуфьева (урожд. Глебова; 1884—1943), двоюродная сестра
М. Ф. Мансуровой. По благословению преп. Анатolia Оптинского се-
мья переехала в Сергиев Посад, где Ю. Олсуфьев стал одним из органи-
заторов Комиссии по охране памятников искусства и старины Троице-
Сергиевой Лавры. Оба были духовными детьми старца Гефсиманского
скита о. Порфирия (Горшкова). В 1920-е гг. Ю. Олсуфьев работал в Цен-
тральных реставрационных мастерских до их закрытия в 1934 г., затем
в реставрационных мастерских в Третьяковской галерее. Арестован
и расстрелян в 1938 г. С. В. Олсуфьева работала в Государственном музее
изобразительных искусств, в музее-усадьбе Кусково. Арестована
в 1941 г., скончалась в Свияжском лагере в 1943 г. См.: Мансурова М. Ф.,
Чернышева-Самарина Е. А., Комаровская А. В. Мансуровы. С. 211—
212; Смирнова Т. В. «...Под покров Преподобного». С. 9—22; Голи-
цын С., кн. Семья Олсуфьевых // Московский журнал. 1993. № 1.
С. 44—45; Андроник (Трубачев), игум. Судьба главы Преподобного
Сергия // Журнал Московской Патриархии. 2001. № 4. С. 33—53. Со-
чинения Ю. Олсуфьева по иконописи переизданы: Олсуфьев Ю. А. Ико-
на в музейном фонде / Сост. А. Н. Стрижев. М., 2006. Библиография его
трудов: Вздорнов Г. И. Забытое имя // Памятники Отечества. 1987.
№ 2. С. 83—89.

⁴⁹ Вениамин (в миру Василий Алексеевич Глебов; 1884—1938) —
епископ Рославльский, викарий Смоленской епархии (1920—1927);
иеромонах Смоленского Троицкого монастыря (1915); арестован (1927),
был в заключении в Киргизии, затем проживал в Ленинградской области.
См.: Мануил (Лемешевский). Ч. 2. С. 140.

⁵⁰ Отсылка к символическому фрагменту видения пророка Исаии, где
говорится, что «Сын» будет наречен «Ангелом Великого Совета»
(Ис. 9: 6). Фрагмент является, по установившемуся в науке мнению, про-
должением знаменитых слов пророка о Рождении Эммануила от Девы
(Ис. 7: 14), оба библейских стиха входят в число ветхозаветных прообра-
зовательных текстов.

⁵¹ Стихарь — длинная одежда с широкими рукавами, богослужебное
облачение церковно- и священнослужителей.

⁵² Орапь — длинная, узкая цветная лента, элемент богослужебного
облачения диаконов и иподиаконов.

⁵³ Начало Великого славословия, входящего в состав утрени и повечерия. Во время его открываются Царские врата.

⁵⁴ Схимонах Иларион (в миру Иван Иванович Домрачев; 1845—1916) — богослов, автор книги «На горах Кавказа. Беседа двух старцев-пустынников о внутреннем единении с Господом наших сердец, чрез молитву Иисус Христову». Вселенский Патриарх Иоаким III запретил ее чтение на Афоне как еретической. В конечном счете, книга повлекла за собой богословский спор об Имени Божием, началом которого послужила рецензия на нее схимонаха Ильинского скита на Афоне о. Хрисанфа (Русский инок. 1912. № 4—6). См.: Антоний (Булатович), иеросхимон. Апология веры во Имя Божие и во Имя Иисус. М.: Изд. «Религиозно-философской библиотеки», 1913; Троицкий С. В. 1) Учение афонских имябожников и его разбор. СПб., 1914; 2) Об именах Божиих и имябожниках. СПб., 1914; Эрн В. Ф. Спор об Имени Божием (Письма об имяславии). Письмо I. Происхождение спора // Христианская мысль. 1916. № 9; История Афонской смуты. Вып. 1. Пг., 1917; Половинкин С. М. Хроника Афонского дела. Начала. № 1—4; Имяславие. Вып. I. 1996. С. 7—42; Иларион (Алфеев), игум. Священная тайна Церкви: Введение в историю и проблематику имяславских споров: В 2 т. СПб., 2002.

⁵⁵ Цитируется притча о десяти девах (Мф. 25: 1—13).

⁵⁶ Церковно-славянский текст: «Бог есть действуяй в нас, и еже хотеши, и еже деяти о благоволении (Флп. 2: 13). Синодальный перевод: «Потому что Бог производит в вас хотение и действие по своему благоволению».

⁵⁷ Имеется в виду духовный писатель Сергей Алексеевич Нилус (1862—1929), который со своей женой, Еленой Александровной, урожд. Озеровой, жил в Оптиной пустыни в доме, где раньше жил К. Н. Леонтьев, с 1 октября 1907 г. по 14 мая 1912 г.

⁵⁸ Феофан (в миру Василий Степанович Туляков; 1864—1937) — митрополит Горьковский и Арзамасский (1935). Закончил Санкт-Петербургскую духовную академию, кандидат богословия, наместник Свято-Троицкой Александро-Невской Лавры (1909), епископ Кронштадтский (1916), епископ Калужский (1916—1927), архиепископ Псковский и Порховский (1927); в 1937 г. арестован и расстрелян в нижегородской тюрьме. См.: Губонин. С. 902; Мануил (Лемешевский). Ч. 6. С. 404.

⁵⁹ Макарий (в миру Михаил Андреевич Парвицкий-Невский; 1835—1926) — митрополит Московский и Коломенский (1912—1917).

⁶⁰ Известны пророчества Оптинских старцев о конце света. Ср. в дневнике Никона (Беляева) слова старца Варсонофия: «Смотрите, — говорил он, постукивая пальчиком по аналою, — смотрите, уже не третья ли часть солнца померкла, как это говорится в Апокалипсисе...» (Никон (Беляев), иеромон. Дневник последнего духовника Оптиной пустыни. Минск, 2002. С. 86).

⁶¹ Михаил Кириллович Прудников (1850—1928) — офицер Балтийского флота (уволен в чине полковника), под духовным влиянием св. прав. Иоанна Кронштадтского принял священство (1906 г. в возрасте 57 лет). С 1911 по 1916 гг. — священник петербургского храма Спас-на-Водах.

⁶² Калужский Лаврентиев монастырь.

⁶³ Ежегодный крестный ход из Калуги в Лаврентиев монастырь был в день преставления преп. Лаврентия — 10 августа ст. ст.

⁶⁴ Симеон Богоприимец — священник Иерусалимского храма, встретивший принесенного в храм родителями Младенца Христа словами: «Ныне отпущаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему с миром» (Лк. 2: 29), после этого он обратился к Богоматери со словами пророчества (Лк. 2: 34—35). По преданию, в тот момент ему было больше 300 лет. После этой встречи (которой посвящен праздник Сретения Господня) Симеон умер.

⁶⁵ Между думай и так зачеркнуто: так: что не скоро, очень скоро, и вот из стоящих здесь дождутся этого некоторые.

⁶⁶ Вероятно, имеется в виду архимандрит Нил (Кастальский; † март 1914) — постриженник Оптины пустыни, а впоследствии старец Лаврентиева и Крестовского монастырей Калужской епархии. См. о нем: Оптинский патерик. С. 494.

⁶⁷ Иосиф (в миру Иван Ефимович Литовкин; 1837—1911) — скитональник Иоанно-Предтеченского скита (с 1890). Был келейником старца Амвросия.

⁶⁸ Очерк жизни преп. схиархим. Исаакия Старшего: Душеполезное чтение. 1898. № 12. С. 621—635; 1899. № 1. С. 165—170; № 2. С. 223—231; № 3. С. 452—466; № 4. С. 639—647; № 5. С. 4—19.

⁶⁹ Имеется в виду публикация: Из автобиографии игумена Парфения / Сообщ. ред. «Троицких листков», архим. Никон // Душеполезное чтение. 1898. Ч. 2, 3; 1899. Ч. 1—3; 1900. Ч. 1, 3; 1901. Ч. 1. Никон (в миру Николай Иванович Рождественский; 1851—1918) — епископ Вологодский и Тотемский (1906), член Священного Синода (1912). Будучи иеромонахом Троице-Сергиевой лавры, издавал «Троицкие листки» — проповеднические брошюры, имевшие большую популярность в народе (1879—1917). В 1913 г. послан на Афон для расследования событий, связанных с имяславцами, после чего русские монахи были изгнаны с Афона. На Поместном соборе 1917—1918 гг. вопросом об отношении к имяславию занимался Отдел о внутренней и внешней миссии, из которого был выделен специальный подотдел под председательством еп. Феофана Полтавского. На первом заседании подотдела 1 декабря 1917 г. П. Б. Мансуров рассказал о своей поездке на Афон в 1913 г.: «После всех мероприятий архиепископа Никона, когда я был в Петрограде и представлялся государю, он спросил моего мнения о действиях архиепископа Никона на Афоне. Я ответил в том смысле, что если судить с канонической точки зрения, требующей повиновения во имя авторитета Церкви, то действия его правильные. А если признать, что архиепископ Никон должен был главным образом убеждать, то надо признать, что он поторопился с крутymi мерами» (Кравецкий А. Г. К истории спора о почитании Имени Божия // Богословские труды. Сб. 33. М., 1997. С. 161—162). См.: Половинкин С. М. Хроника Афонского дела; Имяславие. Вып. I. 1996. С. 7—42; Просвирнин А., прот. Афон и русская Церковь: Библиогр. // Богословские труды. М., 1976. Вып. 15. С. 185—256.

⁷⁰ Сергий (в миру Николай Яковлевич Ляпидевский; 1820—1898) — митрополит Московский и Коломенский. Инспектор Московской духовной академии (1848—1860, с 1857 — ректор); в качестве члена Московского цензурного комитета по духовной цензуре, цензурировал святоотеческую литературу, издававшуюся старцем Макарием. Имеется в виду его письмо к старцу Макарию от 9 сентября 1855 г., касающееся переводов преп. Фалассия, сделанных Макарием.

⁷¹ Эразм (в миру Ераст Кузьмич Вытрапский) — монах Оптиной пустыни, письмоводитель преп. Амвросия Оптинского; автор «Исторического описания Козельской Оптиной Пустыни и Предтечева скита (Калужской губернии)» (Св.-Троицкая Сергиева Лавра, 1902; подпись: Е. В.). Письмо архим. Сергия было опубликовано в этой книге (С. 209—210).

⁷² Имеется в виду публикация: Письма Оптинского старца иеросхимонаха отца Амвросия / Сообщ. начальник Оптинского скита иеромон. о. Иосиф // Душеполезное чтение. 1899. Ч. 1. С. 171—177; Ч. 2. С. 322—327; Ч. 3. С. 138—142. Письма старца Амвросия публиковались в «Душеполезном чтении» в 1894—1902 гг.

⁷³ Имеется в виду публикация: *Серапион, иеродиакон*. Рассказ, как погибал 48 часов на отвесных скалах, обрывах и горных утесах, в пропастях и ущельях Афонских, между шпилем и монастырем Святого Павла крестьянин Санкт-Петербургской губернии Ново-Ладожского уезда Кобонской волости, села Черного, Семен Кушин // Душеполезное чтение. 1899. Т. 1. С. 625—638; Т. 2. С. 237—245. Серапион (в миру Семен Григорьевич Кушин (1860—?)) — в 1874 г. поступил в Валаамский монастырь. В 1928 г. арестован в первый раз, в 1931 г. — во второй раз как участник контрреволюционной организации «Истинные», между арестами тайно служил в храме в честь св. Моисея Новгородского (был центром иосифлянского движения, находился на углу Ириновского проспекта и ул. Коммуны, разобран в 1933 г.), в этом же году освобожден и выслан в Углич Ивановской области. Вернулся в Ленинград и арестован в 1935 г. и приговорен к 5 годам ссылки. См.: <http://www.histor-ipt-kt.org/KNIGA/len.html>; Шкаровский М. Иосифлянство: течение в Русской Православной Церкви. СПб., 1999. С. 252—258.

⁷⁴ «Старец направлял в Шамордино увечных, отвергнутых обществом женщин — некоторые лежачие, многие на костылях. „У нас этот храм сойдет“, — говорил он, благословляя таких на жительство» (Ильинская А. Судьбы шамординских сестер. С. 75). См. Агапит. Ч. 1. С. 116—117.

⁷⁵ Гавриил Иванович Иванов, крестьянин Калужской губернии, почитаемый в Оптиной юродивый, жил в Шамордино. Исчез незадолго до начала гонений на Оптину и Шамордино, летом 1920 г. Записки священника Сергия Сидорова... С. 76—82; Фудель С. И. Собр. соч.: В 3 т. М., 2001. Т. 1. С. 59—60.

⁷⁶ Имеется в виду, что оба монастыря были основаны святыми старцами (Дивеево — преп. Серафимом Саровским).

⁷⁷ «Хибаркой» старца Амвросия называлось отдельное помещение в скиту для приема женщин. «Хибара представляла отдельную, незави-

симую от кельи старца пристройку, соединенную с ним особым „внутренним ходом“ (коридором); в нее входили только женщины через особую дверь, прямо выходившую за ограду скита, наружу» (*Дурылин С. Н. Монастырь старца Зосимы // МД. 258/10. Л. 11 об.*). Но в 1889 г. старец Амвросий переехал на жительство в Шамордино, келья для него была отделана только в сентябре 1891 г., он прожил в ней около месяца. См.: *Агапит. Ч. 2. С. 123.*

⁷⁸ От преп. Серафима Саровского сохранились книги, иконы (Спасителя, Богоматери и Иоанна Предтечи) и личные вещи (мантия, епитрахиль, поручь, рукавицы, армяк. См.: *Житие старца Серафима, Саровской обители иеромонаха, пустынножителя и затворника. Муром, 1893. С. 239—241.*

⁷⁹ «Над смертью торжествует» — неточная цитата из стихотворения Вяч. И. Иванова «Вечная память» из сборника «Кормчие звезды» (1903).

⁸⁰ «Христос посреди нас» — приветствие между священниками в алтаре перед Евхаристическим каноном; принятый ответ: «И есть, и будет».

⁸¹ В селе Рудневе, владении Шамординского монастыря (в 7 верстах от Шамордина) находился храм в честь Успения Божией Матери, источник, обретенный преп. Амвросием. См.: *Агапит. Ч. 2. С. 98—99. Ильинская А. Судьбы шамординских сестер. С. 106—108.*

⁸² Имеются в виду «Листки Казанской Амвросиевской женской пустыни», издававшиеся в Шамординской типографии.

⁸³ См.: *Агапит. Ч. 2. С. 127.*

⁸⁴ Имеется в виду чудотворная Оптинская икона Богоматери «Спорительница хлебов», на которой Она изображена сидящей на облаках с распростертыми для благословения руками, над полем, на котором лежат снопы сжатой ржи (Агапит. Ч. 2. С. 103—104; *Поселянин Е. Праведник нашего времени Оптинский старец Амвросий. Жизнь его и подвиги. СПб., 1907. С. 187—188.*) По мнению А. Л. Толмачева, «образ Спорительницы хлебов зародился в 1889 году и был реализован в Болховском монастыре» (*Взыскиющий красоты. Оптинский иеромонах Даниил (Болотов). Страницы духовного наследия / Сост. А. Л. Толмачев, В. В. Каширина. М., 2012. С. 30.*)

⁸⁵ Даниил (в миру Дмитрий Михайлович Болотов; 1837—1907) — иеромонах Оптиной пустыни. Закончил Академию художеств; брат первой настоятельницы Шамордино Софии (Болотовой), познакомился с преп. Амвросием, и в 1886 г. принял постриг в Оптиной пустыни; нес в монастыре послушание художника. См.: *Нилус С. А. Одна из тайн Божиего домостроительства. Святая Русь. Искатель града невидимого. Иеромонах Скита Оптиной пустыни отец Даниил (Болотов) // Нилус С. А. Великое в малом. М., 2000; Оптинский патерик. С. 276.* Долгое время ему приписывалось написание иконы «Спорительница хлебов», в настоящее время авторство его опровергнуто. См.: *Толмачев А. Л. Отец Даниил (Болотов) — оптинский иконописец и портретист // Вестник архивиста. 2000. № 5/6. С. 286—293; Взыскиющий красоты. С. 17—30.*

⁸⁶ Имеется в виду еп. Феофан (Туляков). Ср. замечание А. Ф. Лосева: «Отсутствием всякой философско-критической точки зрения отлича-

ется единственное (известное мне) на русском языке обстоятельное исследование о чуде — Феофан, еп. Кронштадтский. Чудо. Христианская вера в чудо и ее оправдание. Опыт апологетически-этического исследования. Петр(о)гр(ад), 1915. В результате очень длинных и обставленных большим научно-литературным аппаратом рассуждений автор дает такую малоинтересную и критически не продуманную формулу (с. 96): „Христианское чудо есть видимое, поразительное, сверхъестественное явление (в физическом мире, в телесной и духовной природе человека и в истории народов), производимое личным, живым Богом для достижения человеком религиозно-нравственного совершенствования“ (Лосев А. Ф. Миф. Число. Сущность. М., 1994. С. 161).

⁸⁷ Старец Анатолий (Потапов).

⁸⁸ Преп. Анатолий в миру носил имя Александра.

⁸⁹ Так говорил старец Леонид о самом старце Амвросии, когда тот был послушником. См.: Жития преподобных старцев Оптиной пустыни. Jordanville, New York. 1992. С. 158.

⁹⁰ Шамордино расположено на горе, под обрывом которой — источник преп. Амвросия. См.: Агапит. Ч. I. С. 111.

⁹¹ В 1921 г. С. И. Фудель вновь встретил в Оптиной Гаврюшу: «...с длинной палкой, в рубашке без пояса, с какими-то котомками на плечах» (Фудель С. И. Собр. соч.: В 3 т. М., 2001. Т. 1. С. 59).

⁹² Ин. 1: 1.

⁹³ Рясофорный монах Виктор (в миру Виктор Алексеевич Вейденгаммер; 1843—1916) — инженер-железнодорожник, поступивший в Оптину послушником в 1900 г. В Оптиной с ним встречался И. С. Шмелев, впоследствии посвятивший ему роман «Пути небесные» (1935—1950). См.: Любомудров А. М. Оптинский монах Виктор Вейденгаммер — персонаж романа И. С. Шмелева «Пути небесные» // Шмелев И. С. Пути небесные: Роман. М., 2005. С 793—837.

⁹⁴ См. примеч. 58.

⁹⁵ До закрытия Оптиной из западных врат монастыря был прямой спуск к парому через р. Жиздру, чтобы идти туда через лес, нужно было делать крюк.

⁹⁶ Речь идет о мерах по национализации финансового хозяйства, проводившихся советским правительством, о серии декретов: о национализации банков 14 декабря 1917 г., о конфискации акционерных капиталов бывших частных банков 27 января 1918 г., об аннулировании государственных займов 21 января 1918 г. и т. д. См.: Декреты и постановления по финансам. М., 1918.

⁹⁷ Зачеркнуто: проводили.

⁹⁸ См. об этом в дневнике игумена Никона (Беляева): Никон (Беляев), иеромон. Дневник последнего духовника Оптиной пустыни. Минск, 2002. С. 43.

⁹⁹ Преп. Анатолий Оптинский Старший (в миру Алексей Моисеевич Зерцалов; 1824—1894) — иеросхимонах. Ученик старца Амвросия, духовник, благочинный скита, скитоначальник. См.: Оптинский старец иеросхимонах о. Анатолий. Шамордино, 1914; Оптинский патерик. С. 107—117.

¹⁰⁰ Антидор — часть просфоры, из которой на проскомидии вынут Агнец, раздаваемая верующим в конце литургии.

¹⁰¹ Рясофор — первая степень монашества.

¹⁰² В тех храмах, где священников много, они служат по очереди, в череде. В данном случае чередной иеромонах — исправляющий службу в этот день.

¹⁰³ Мелетий (Бармин; 1863—1959) — иеросхимонах, келейник архимандрита Ксенофона (Клюкина), последний постриженник преп. Амвросия, последний духовник Шамординской обители; в 1930 г. был сослан в Архангельскую область, был в лагерях, вернулся и до конца дней жил вблизи Оптины, окормляя шамординских сестер. См. о нем: Оптинский патерик. С. 300—301; Из бездны небытия. Т. 3. С. 128.

¹⁰⁴ Зачеркнуто: необыкновенное.

¹⁰⁵ После пришлось зачеркнуть: пономарь.

¹⁰⁶ Имеется в виду преп. Исаакий Старший.

¹⁰⁷ Церковь в честь Владимирской иконы Божией Матери, основанная в 1809 г., стоит на восток от Введенского собора. Изначально строилась как больничная.

¹⁰⁸ Поваром был молодой послушник Герасим Иванович Туманов, будущий схимонах Геннадий († 1899). См.: *Агапит*. Ч. 1. С. 28—31; Неизвестная Оптина. С. 521—529.

¹⁰⁹ Псалтирь разделена на 20 примерно одинаковых кафизм (разделов). В богослужебной практике кафизмы читаются на вечерне и утрене, так, чтобы за неделю прочитывалась вся Псалтирь.

¹¹⁰ См. примеч. 29.

¹¹¹ Эпизод с посылкой стерлядей в 1890 г., осуществленной по инициативе старца Амвросия, описан: *Агапит*. Ч. 2. С. 108—109. Великий князь Константин Константинович (1858—1915) — поэт, писавший под псевдонимом К. Р. В первый раз он приехал в Оптину пустынь в 1887 г., а затем переписывался с оптинскими старцами. См. К. Р. Письма в Оптину пустынь. 1887—1901 / Публ. Ю. Гупало // Новый журнал (СПб). 1996. № 1. С. 169—175. Второй раз великий князь посетил Оптину летом 1901 г.

¹¹² В Иоанно-Предтеченском скиту было три храма: деревянный — в честь Иоанна Предтечи (построенный старцем Моисеем в 1825 г.) и два каменных — в честь Казанской иконы Божией Матери и в честь св. Льва Катанского и преп. Иоанна Рыльского.

¹¹³ Иван Григорьевич Кулжинский (1803—1884) — педагог, драматург, историк.

¹¹⁴ Преподобный Макарий Оптинский (в миру Михаил Николаевич Иванов; 1788—1860) — схиархимандрит. Ученик преп. Льва Оптинского, духовник (1836), скитоначальник (1839), переводчик, издатель. С помощью преп. Амвросия Оптинского, иеромонаха Климента (Зедергольма), прот. Ф. А. Голубинского и И. В. Киреевского Макарий взялся за переводы святоотеческой литературы. «Имя отца Макария тесно связано с великим делом издания святоотеческих аскетических творений, драгоценных и для иноков, и для мирян. Промысл Божий соединил в Оптиной

пустыни лиц, которые воспитались на переводах творений этих, сделанных старцем Паисием Величковским. (...) По просьбе И. В. Киреевского, редактора „Москвитянина“, о. Макарий поместил в этом журнале статью о жизни и заслугах перед православным иночеством о. Паисия. Затем как-то о. Макарий коснулся в разговоре с Киреевским вопроса о недостатке духовных книг, руководствующих к деятельности христианской жизни. Киреевский стал убеждать старца — издавать переводы о. Паисия и взялся просить на это дело благословения митрополита Московского Филарета. Митрополит обещал свое покровительство, которое действительно и оказывал этому делу» (Поселянин Е. *Погожев Е. Н. Русские подвижники 19-го века. 3-е изд. СПб., 1910. С. 246—247*). Преп. Макарием были опубликованы сочинения Паисия (Величковского), Нила Сорского, Варсонофия Великого, Симеона Нового Богослова, Феодора Студита, Максима Исповедника, Исаака Сирина, Аввы Дорофея, Анастасия Синайта и др. См.: Оптинский патерик. С. 74—84; Старцы отец Паисий Величковский и отец Макарий Оптинский и их литературно-аскетическая деятельность. М., 1909. С. 32—79; Панфилов М. М. Макарий Оптинский // Русские писатели, 1800—1917: Биогр. словарь. М., 1994. Т. 3. К—М. С. 467—468; Леонид (Кавелин), архим. Житие оптинского старца Макария. М., 1995. (Репр. изд.) С. 153—173.

¹¹⁵ Курс всеобщей истории для среднего возраста учащихся. Сочинение Иоанна Кулжинского. Ч. I. Древняя история. СПб., 1859. С. II.

¹¹⁶ Херсонский Благовещенский монастырь.

¹¹⁷ Имеется в виду Крестовоздвиженский Белевский женский монастырь, основанный в XVII в. и закрытый в начале 1920-х гг. Находился под окормлением старцев Леонида и Макария. Настоятельницей Белевского монастыря была духовная dochь старцев Леонида и Макария — монахиня Павлина (с 1848). Между ними была многолетняя переписка (*Иеромонах Л^еонид*) *Кавелин*). Историческое описание Белевского девичьего Крестовоздвиженского третьеклассного монастыря. СПб., 1863. С. 68—128). В нем с 1862 г. подвизалась схимонахиня Амвросия (Ключарева), которая приобрела Шамордино для своих двух внучек близнецовых, завещая после их смерти основать там женскую общину. Монахиня Белевского монастыря, Евфросиния (Розова), стала второй настоятельницей Шамордино. См.: Ильинская А. Судьбы шамординских сестер. С. 69—71, 76.

¹¹⁸ Зачеркнуто: как же.

¹¹⁹ После отвечают зачеркнуто: И не пришлось мне идти в скит.

¹²⁰ Наталья Петровна Киреевская (урожд. Арбенева; 1809—1900) — жена И. В. Киреевского.

¹²¹ Александра Ивановна Киреевская (в замуж. Кобран; 1838—?).

¹²² Родовое имение Киреевских в с. Долбино близ г. Белева.

¹²³ Аркадиевский женский монастырь, образованный вместо мужского из упраздненного Ильинского монастыря в Вязьме в 1780 г.

¹²⁴ После прислугой зачеркнуто: стою и.

¹²⁵ Зачеркнуто: разговаривает.

¹²⁶ Зачеркнуто: потом уж.

¹²⁷ Возможно, имеется в виду Екатерина Александровна Поливанова, принявшая монашество перед самой смертью. Ее сестра, Мария Поливанова, была монахиней Зосимовой пустыни. См.: Жизнеописание настоятеля Малоярославецкого Николаевского монастыря игумена Антония. С. 104—109.

¹²⁸ Афанасия (в миру Наталья Григорьевна Качалова; 1818—1881) — игуменья Троице-Одигитриевой Зосимовой пустыни с 1868 по 1881 г. Стала духовной дочерью старца Антония, когда он был настоятелем Малоярославецкого Никольского Черноостровского монастыря (1839—1853). Своих духовных дочерей, искавших монашества, старец Антоний благословлял в Зосимову пустынь.

¹²⁹ После этого предложения зачеркнуто: О. Феодот говорит. Вот еще ее рассказ.

¹³⁰ Илиодор — благочинный Оптинои пустыни (†1908). «Сейчас (25 декабря. — Т. Р.) я узнал из разговора братии, что в монастыре во время обедни был пожар на кирпичном заводе и что недавно скончался скоропостижно о. Илиодор — благочинный. Он служил обедню где-то в деревне, и был даже после обедни, т. е. часа в два, у Батюшки на благословении. Значит он скончался всего несколько часов назад и, как говорят, от разрыва сердца» (Никон (Беляев), иеромон. Дневник последнего духовника Оптинои пустыни. С. 85).

¹³¹ Флавиан (в миру Феодосий Матвеевич Маленков; 1823—1890) — иеросхимонах, с 1862 г. казначей Оптинои пустыни. См. о нем: Оптинский патерик. С. 269—275.

¹³² Иона (в миру Иван Мирошниченко; 1802—1902) — в молодости нес послушание у преп. Серафима Саровского, пострижен в Брянской Белобережной пустыни, затем подвизался в Киевском Выдубицком монастыре, позже основал Свято-Троицкий Ионинский Киевский монастырь (1865). К нему приходило за окормлением множество людей.

¹³³ Макарий (Иноземцев) (†1970) — иеромонах, «последние свои годы провел в городе Белёве Тульской области» (Оптинский патерик. С. 297).

¹³⁴ Зачеркнуто: карауло.

¹³⁵ Моисей Оптинский (в миру Тимофей Иванович Путилов; 1782—1862) — настоятель Оптинои пустыни, пригласивший в нее иеромонаха Леонида (Наголкина), ставшего первым оптинским старцем.

¹³⁶ Ксенофонт (в миру Василий Иванович Клюкин; 1845—1914) — схиархимандрит. Настоятель Оптинои (1899), благочинный монастырей Калужской епархии (1900), архимандрит (1904). См.: Оптинский патерик. С. 241—243.

¹³⁷ Алексей Дмитриевич Оболенский (1855—1933), князь — сенатор, член Государственного Совета, обер-прокурор Святейшего Синода (19 октября 1905 г. — 14 апреля 1906 г.), назначен вместо К. П. Победоносцева, был близок к С. Ю. Витте; приятель Вл. Соловьева и К. Леонтьева. После Октябрьской революции эмигрировал.

¹³⁸ Отец Пиор (в миру Павел Васильевич Шестаков, 1849—?) — из купеческого звания, поступил в Оптинский скит в 1881 г., принял постриг

в 1892 г., рукоположен во иеромонаха в 1900 г.; духовник братии и мирян. Ср. о нем в оптинском дневнике Дурылина 1920 г.: «А Макарий спрашивает батюшку: „Вы, о. А(натолий), руководите Шамординым?“ „Нет, нет, не я, а там о. П(иор) есть, духовный, духовный, с золотым крестом, а я старушек исповедую“. А это „старушек исповедую“ — руководство всем монастырем, старчество...» (РГАЛИ. Ф. 2890. Оп. 1. Ед. хр. 295. Л. 13—13 об.).

¹³⁹ Екатерина (в миру Екатерина Васильевна Самбикина; 1842—1911) — настоятельница Шамордино в 1904—1911 гг.; племянница К. Н. Леонтьева.

¹⁴⁰ См.: об этом в дневнике игумена Никона (Беляева): «Вчера от нас из Скита в монастырь перебрался о. Анатолий [Потапов]. Более 20 лет прожил в Скиту и теперь его перевели в монастырь. Там умер о. Савва, бывший духовником (как говорят) многих из братий; к нему обращались и многие мирские. И вот на его место и перевели о. Анатолия» (Никон (Беляев), иеромонах. Дневник последнего духовника Оптины пустыни. С. 51).

¹⁴¹ Великая княгиня Елизавета Федоровна побывала в Оптине в мае 1914 г. См.: Пребывание Вел. Кн. Елизаветы Феодоровны в Оптиной пустыни // Русский паломник. 1914. № 29. С. 466—468.

¹⁴² Валентина Сергеевна Гордеева (?—1931) — казначея Марфо-Мариинской обители, вторая настоятельница после гибели в 1918 г. вел. кн. Елизаветы Федоровны. В обители была больница, амбулатория, аптека, школа, столовая, действовавшие бесплатно. После закрытия обители в 1926 г. выслана в Туркестан. См.: Послушание. В(алентина) Г(ордеева) / Публ. и послесл. Л. Б. Максимовой // Московский журнал. 1998. № 11. С. 53—54.

¹⁴³ Георгий (в миру Григорий Григорьевич Ярошевский; 1872—1923) — с 1910 г. ректор Санкт-Петербургской духовной академии, епископ Калужский и Боровский (1913—1916), архиепископ (1918), в автокефальной Польской Церкви митрополит Варшавский (1922). Эмигрировал в 1919 г. вместе с Добровольческой армией. «В 1922 году, когда Польское правительство решило установить в своем государстве автокефалию Церкви, тогда он был вызван из Италии и назначен на Варшавскую кафедру с условием, чтобы он содействовал установлению автокефалии Православной Церкви в Польше. Удовлетворяя просьбу польского правительства об образовании автокефалии, Св. Патриарх Тихон назначил архиеп. Георгия своим временным экзархом в Польше. Но архиеп. Георгий принял иной курс, чем мыслил Патриарх Тихон» (Мануил (Лемешевский). Ч. 2. С. 308). Георгий собрал лже-собор и возглавил автокефальную Польскую церковь (1922), вопреки решению Святейшего Патриарха Тихона. 8 февраля 1923 г. убит архимандритом Смарагдом (Латышенко).

¹⁴⁴ М. Ф. Мансурова.

¹⁴⁵ Никодим Святогорец (1749—1809) — афонский монах и богослов, преподобный. Редактор «Добротолюбия», автор литургических и агиографических сочинений. См.: Невидимая брань. Блаженной памяти стар-

ца Никодима Святогорца / Пер. с греч. святителя Феофана Затворника. 4-е изд. М., 1904.

¹⁴⁶ Зачеркнуто: среду.

¹⁴⁷ Варвара Андреевна (урожд. Самгина; 1875—1942) и Сергей Иванович Чернышёвы (1868—1924) — родители мальчиков Чернышёвых. Чернышев был директором и совладельцем суконной и бумагопрядильной фабрики «Пелагеи Чернышёвой сыновья» в с. Пирогово. См.: *Маслов В. И. Минувших дней людские судьбы. Мытищи*, 2003. С. 51—52.

¹⁴⁸ Одно из прошений Великой ектении на литургии.

¹⁴⁹ См. примеч. 62 во вступ. статье.

¹⁵⁰ Даниил (в миру Дмитрий Мусатов) — сын священника Орловской епархии, окончил С.-Петербургскую духовную академию; инспектор Калужской духовной семинарии (1835), принял монашество (1840), профессор Киевской духовной академии (1847), ректор Екатеринославской духовной семинарии (1851). Был духовным сыном старца Антония (Путилова) и корреспондентом старца Макария. См.: *Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Июнь*. М., 1908. С. 206—213.

¹⁵¹ Филарет (в миру Федор Пуляшкин; 1758—1843) — с 1794 г. иеромонах Ново-Спасского монастыря. Подвизался в Александро-Невской лавре, в Саровской пустыни, в московском Симоновом монастыре. В Александро-Невской лавре рукоположен во иеромонаха; в схиме — Феодор. В монастыре был старцем, Н. П. Киреевская бывала у него с матерью с детства.

¹⁵² Собрание писем блаженной памяти Оптинского старца иеросхимонаха Макария. М., 1862. Ч. 1. С. 17—18.

¹⁵³ «Пустозвон» — листок, издававшийся в 1858 г. И. К. Зейделем. «Смех смехович», «Смех под хреном», «Смех № 0», «Смех № 00», «Смех и горе», «Смех в 1 раз по возобновлении», «Смех в 3 раз по возобновлении» — листки, издававшиеся А. К. Нестеровым в 1858 г. См.: *Русская периодическая печать (1702—1894): Справочник*. М., 1959. С. 366, 369.

¹⁵⁴ Собрание писем блаженной памяти Оптинского старца иеросхимонаха Макария. М., 1862. Ч. 1. Адресата не удалось установить.

¹⁵⁵ Магдалина († 1848) — настоятельница Севского Св.-Троицкого женского монастыря; причислена к лику брянских святых. Старец Макарий несколько лет был духовником Севского монастыря. См.: *Леонид (Кавелин), архим. Житие оптинского старца Макария*. М., 1995 (Репр. изд.). С. 97.

¹⁵⁶ Казанская Богородицкая Площанская пустынь Севского уезда (до революции относилась к Орловской епархии). В 1810 г. в нее пришел на богомолье Михаил Иванов — будущий старец Макарий, в 1814 г. был там пострижен в мантию и жил до 1834 г. См.: *Благодатная пустынь. Казанская Богородицкая Площанская мужская пустынь / Автор-сост. А. С. Соколова*. М., 2009.

¹⁵⁷ С 1845 по 1853 г. строителем пустыни был назначен иеромонах Виталий (Канарылов; †1850), родом из елецких купцов, который выстроил там двухэтажную гостиницу и новые братские корпуса. См.: *Богородиц-*

кая Площанская общежительная пустынь, Севского уезда, Орловской епархии, в возрожденном и обновленном виде. Орел, 1897. С. 23; Описание Богоодицкой Площанской пустыни, составленное по запискам, хранящимся в монастырской ризнице, в 1853 году. СПб., 1855.

¹⁵⁸ В Площанской пустыни был пострижен в мантию Лев Наголкин, будущий старец Леонид; он жил здесь зимой 1828—1829 гг., здесь он и встретился с иеромонахом Макарием (Ивановым).

¹⁵⁹ Собрание писем блаженной памяти Оптинского старца иеросхимонаха Макария. М., 1862. Ч. 1. С. 64—65.

¹⁶⁰ Андрей Николаевич Муравьев (1806—1874) — духовный писатель и историк; обер-секретарь Св. Синода; в образованном обществе получил известность своими записками «Путешествие к Святым местам в 1830 г.»; выступал с критикой формализма и бюрократизма в Синоде, предлагал ограничить власть обер-прокурора и возвысить первенствующего члена Синода. См.: Цыпин В., прот. История Русской Православной Церкви. Синодальный и новейший периоды (1700—2005). М., 2007. С. 153—154; Хохлова Н. А. Андрей Николаевич Муравьев — литератор. СПб., 2001.

¹⁶¹ Гоголь был в Оптиной в июне 1850 г., после чего поехал в Долбино к Киреевским, откуда 19 июня написал письмо иеромонаху Филарету; а затем в июне и сентябре 1851 г. (Щеглов И. Л. (Леонтьев И. Л.) Гоголь в Оптиной пустыни (из дорожных заметок) // Щеглов И. Л. Подвижник слова. СПб., 1909. С. 54—66; Котельников В. А. Православные подвижники и русская литература. На пути к Оптиной. М., 2002. С. 269). Гоголь как религиозный мыслитель и корреспондент оптинского иеромонаха Филарета серьезно интересовал Дурылина: «Что если б Гоголь, вместо того, чтобы ездить в Оптина пустынь, беседовать с о. Матфеем, исказать общения с митр. Филаретом и арх(иеп). Иннокентием, паломничать в Св. землю, — приехал бы к Краевскому в Петербург в „Отечественные Записки“, пил бы красное вино с Тургеневым, участвовал бы в тех делах, о которых повествует в своей переписке Белинский, читал бы Фурье и Жорж Занда, — тогда все было бы хорошо и Гоголь был бы свой. Но Гоголь не был свой. Писать о городничем — и ездить в Иерусалим — безумно; не безумно писать о лишних людях и покупать хорошенькую крепостную девку для связи (Тургенев), писать в амфибрахиях о народе и играть в карты в клубах (Некрасов), быть Неистовым Виссарионом и заводить истории с горничными (см. письма Белинского) — это не безумно, — это „святыня“ русского общества и интеллигенции (см. дурака Мережковского), это интеллигентское подвижничество» (Дурылин С. Н. (Материалы для работ о К. Н. Леонтьеве) // РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 237. Л. 6—6 об.). Одна из первых публикаций Дурылина: Неизданные письма о. Матвея к Гоголю // Весы. 1909. № 4. С. 65—68.

¹⁶² Письмо к тому же адресату.

¹⁶³ Скорее всего, имеется в виду брошюра А. С. Хомякова «Несколько слов православного христианина о западных вероисповеданиях, по поводу брошюры г. Лоранси», опубликованная в Париже под псевдонимом

«Неизвестный», а по-русски вышедшая в «Православном обозрении» (1863. Т. 12. С. 75—100, 163—197). Это был полный перевод, сделанный Н. П. Гиляровым-Платоновым, который вышел уже после смерти старца Макария (1860). Очевидно, сокращенный был выполнен раньше и существовал в виде рукописи.

¹⁶⁴ Имеется в виду работа «Несколько слов православного христианина о западных вероисповеданиях. По поводу одного окружного послания Парижского архиепископа», направленная против архиепископа Парижского М.-Д.-О. де Сибура, который в начале Крымской войны (война началась в 1853 г., но Франция и Англия выступили против России в 1855 г.) призывал к крестовому походу против православных. Брошюра вышла по-французски без указания автора в Париже в 1855 г., по-русски впервые: Православное обозрение. 1864. Т. 13. С. 7—38, 105—144. Письмо тому же адресату.

¹⁶⁵ Мария Ивановна Гоголь-Яновская (урожд. Косяровская; 1791—1868) и Василий Афанасьевич Гоголь-Яновский (1877—1825) — родители Н. В. Гоголя. Опубликовано: Дурылин С. Н. Из семейной хроники Гоголя. Переписка В. А. и М. И. Гоголь-Яновских. Письма М. И. Гоголь к Аксаковым. М., 1928 (Государственная академия художественных наук. Тексты и материалы. Вып. 4). См. также: Дурылин С. Н. Гоголь и Аксаковы // Эвенья. М., 1934. Т. 3/4. С. 325—364. В ГАХН Дурылин сделал два доклада о Гоголе: «Молодой Гоголь» (15 апреля 1927 г.) и «Гоголь — художник живого слова» (26 февраля 1927 г.), а позже подготовил письма Гоголя к В. А. и М. И. Гоголям, Т. С. Гоголь-Яновской, М. В. Гоголь. См.: Гоголь Н. В. Полн. собр. соч.: (В 14 т.) М.; Л., 1940. Т. 10: Письма, 1820—1835 / Ред. В. В. Гиппиус. См. также: Дурылин С. Н. «Дело» об имуществе Гоголя // Н. В. Гоголь: Материалы и исслед. М.; Л., 1936. Т. 1. С. 369—374.

¹⁶⁶ Имеются в виду письма к Эрасту (Вытропскому), переданные Дурылину о. И. Фуделем, отложившиеся в архиве Дурылина в подлинниках (РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 1011).

¹⁶⁷ Леонтьев К. Н. Моя литературная судьба // Леонтьев К. Н. Полн. собр. соч. и писем: В 12 т. Т. 6, кн. 1. С. 90—117.

¹⁶⁸ Именно Дурылин уговорил о. Иосифа Фуделя записать воспоминания о К. Н. Леонтьеве. См.: Фудель И., прот. Мое знакомство с К. Леонтьевым (письмо С. Н. Дурылину) // «Преемство от отцов». С. 431—466.

¹⁶⁹ Имеется в виду письмо Вл. Соловьева к Леонтьеву, датируемое началом марта 1885 г., в котором содержится знаменитое признание: «... потому Ваши советы имеют для меня особенное значение, что никто кроме Вас не соображает своих советов с Варсонофием Великим. В этом отношении я Вас гораздо больше ценю, нежели Достоевского: для него религия была некоей невиданной страной, в существование которой он горячо верил, а иногда и разглядывал ее очертания в подзорную трубу, но стать на религиозную почву ему не удавалось; Вы же давно на ней стоите по крайней мере одной ногой (другая помещается в области эстетики)» (Соловьев В. Церковные дела. Письмо I. (Разыскания Н. В. Котрелева)

// Вестник РХД. 1989. № 158. С. 149). Это письмо Леонтьев цитировал в письме к Розанову от 25 мая 1891 г. (Розанов В. В. Литературные изгнанники. Н. Н. Страхов. К. Н. Леонтьев. М., 2001. С. 345 (Собр. соч. Т. (13))).

¹⁷⁰ Вероятно, имеется в виду письмо, начало которого не сохранилось (РГАЛИ. Ф. 636. Ед. хр. 319). Оно адресовано не Ап. А. Майкову, как думал Дурылин, а С. А. Юрьеву. Оба они были редакторами журнала «Беседа», с которым Леонтьев в 1871 г. хотел установить сношения. — Примеч. О. Л. Фетисенко.

¹⁷¹ Имеется в виду будущая статья «Монастырь старца Зосимы».

¹⁷² Генеалогические разыскания Флоренского были тесно связаны с его пониманием истории как энтелехии рода. См.: *Флоренский Павел, свящ. Детям моим. Воспоминанья прошлых дней. Генеалогические исследования. Из соловецких писем. Завещание*. М., 1992; *Половинкин С. М. Философия истории о. Павла Флоренского // Энтелехия*. № 18. 2008.

¹⁷³ Архимандрит Феодор (в миру Александр Матвеевич Бухарев; 1824—1871) — окончил Московскую духовную академию, принял постриг и был оставлен при Академии. Экстраординарный профессор (1852), архимандрит (1853). В 1854 г. — на кафедре догматического и обличительного богословия Казанской духовной академии, член редакции журнала «Православный собеседник». С 1858 г. — цензор в Санкт-Петербургском духовно-цензурном комитете. Его книга «О православии в отношении к современности» (1860) была запрещена. В 1860 г. завершил комментарий к Апокалипсису, которые также были запрещены Синодом в 1862 г. Не в силах выполнять обет послушания, он в 1861 г. подал прошение о снятии сана, в 1863 г. был расстрижен и лишен ученой степени. В Серебряном веке, на фоне обсуждения реформы Церкви, возник огромный интерес к Бухареву как к фигуре, пострадавшей от синодальной власти. О нем писали М. М. Тареев, еп. Феодор (Поздеевский), Н. А. Бердяев, В. В. Розанов, А. В. Карташов. См.: Архимандрит Феодор (А. М. Бухарев): *pro et contra*. Антология / Сост. Б. Ф. Егорова, вступ. ст., примеч., хроника жизни Н. В. Серебренникова. СПб., 1997. См.: *Знаменский П. В., прот. Богословская полемика 1860-х годов об отношении православия к современной жизни*. Казань, 1902.

¹⁷⁴ Бухарева Анна Сергеевна (1840 — после 1919; урожд. Родышевская) — жена А. М. Бухарева. Переписка с ней не опубликована. См.: *Бухарева А. С. Александр Матвеевич Бухарев (архимандрит Феодор)*. Из материалов для биографии // Свободная совесть: Лит.-филос. сб. М., 1906. Кн. I. С. 1—20 (републиковано: Архимандрит Феодор (А. М. Бухарев): *pro et contra*. С. 365—380. См. также: *Бухарева А. С. Воспоминания // Там же*. С. 380—390. Характерно, что мемуары Бухаревой вышли в сборнике «Свободная совесть», всех участников которого объединял интерес к деятельности знаменитого либерального священника Г. С. Петрова (См.: *Колеров М. А. Не мир, но меч*. С. 176), впоследствии также лишенного сана).

¹⁷⁵ В 1919 г. о. П. Флоренский работал над биографией архим. Феодора. См.: *Флоренский П., свящ. Архимандрит Феодор (А. М. Бухарев) //*

Архимандрит Феодор (А. М. Бухарев): *pro et contra*. С. 585—637. Будучи редактором «Богословского вестника» Флоренский издал главную работу архим. Феодора «Исследования Апокалипсиса» (Богословский вестник. 1913. № 10/11/12; 1914. № 1—9, 12; 1915. № 1—7/8; 1916. № 3/4—6). Кроме того, в «Богословском вестнике» в 1915—1917 гг. Флоренским были опубликованы письма архим. Феодора к А. А. Лебедеву, В. В. Любимовой, А. И. Дубровиной, прот. В. В. Лаврскому и его жене А. И. Лаврской, а также статья о. Федора «О Послании к Римлянам».

¹⁷⁶ Владимир Александрович Кожевников (1852—1917) — друг и ученик Н. Ф. Федорова, вместе с Н. П. Петерсоном отредактировал и издал на свои средства два тома «Философии общего дела» (Федоров Н. Ф. Философия общего дела. Верный, 1906. Т. 1; М., 1913. Т. 2; Кожевников В. А. Н. Ф. Федоров. Опыт изложения его учения по изданным и неизданным произведениям, переписке и личным беседам. М., 1908). Был выдающимся ученым в области религиозной мысли, хотя и не получил высшего образования. Темой его многочисленных сочинений была проблема религии и культуры, науки и веры, философии и теологии, многое осталось неопубликованным. Из изданного им самое известное исследование — «Буддизм в сравнении с христианством» (Пг., 1916. Т. 1—2). Участник Кружка москвичей (учредитель — Ф. Д. Самарин), новоселовского кружка, Братства Святителей Московских Петра, Алексия, Ионы и Филиппа, окормлявшегося епископом Серпуховским Анастасием (Грибановским). См.: Шохин В. Г. Предисловие // Кожевников В. А. Буддизм в сравнении с христианством. М., 2002; Кожевников Д. А., Кожевникова А. Д. Предисловие // Кожевников В. А. Н. Ф. Федоров. Опыт изложения его учения по изданным и неизданным произведениям, переписке и личным беседам. М., 2004; Письма В. А. Кожевникова Ф. Д. Самарину / Публ. свящ. А. Дубинина, comment. свящ. А. Дубинина, И. В. Дубининой и А. Д. Кожевниковой // Богословские труды. М., 2005. № 40. С. 274—354; Мансуров П. Б. Письма Ф. Д. Самарину // НИОР РГБ. Ф. 265. Карт. 193. Ед. хр. 12; Бернюкович Т. В. «Буддизм в сравнении с христианством» В. А. Кожевникова: апологетика христианства или опыт компаративного анализа? // Философские науки. 2008. № 8. С. 146—157.

¹⁷⁷ Переписка П. А. Флоренского и В. А. Кожевникова / Публ. игум. Андроника (Трубачева), И. В. Дубининой, А. В. Шургай; comment. И. В. Дубининой, А. В. Шургай (с участ. С. М. Половинкина) // Вопросы философии. 1991. № 6. С. 85—151.

¹⁷⁸ Имеется в виду очерк: Дурылин С. Н. Вл. А. Кожевников. Вечная память. Из воспоминаний // МД. 2072/9. Работа написана в декабре 1917 г. Автор хорошо знал Кожевникова по новоселовскому кружку и Братству Святителей Московских. См. также: Дурылин С. Ученый-христианин (Памяти Владимира Александровича Кожевникова) // Возрождение. 1918. № 9. С. 14—16.

¹⁷⁹ Работа с таким названием неизвестна.

¹⁸⁰ Андроник (Трубачев), игум. Епископ Антоний (Флоренсов) — старец Московского Донского монастыря // Духовный собеседник.

2. (50) 2007. С. 18—60; «Я пишу Вам, как на исповеди»: Переписка священника Павла Флоренского и епископа Антония (Флоренсова) // Там же. С. 72—130.

¹⁸¹ Этим портретом Дурылин впоследствии проиллюстрировал свою публикацию автобиографии Леонтьева «Моя литературная судьба». См.: Леонтьев К. Н. Моя литературная судьба. Автобиография / Вступ. ст. Н. Мещерякова; comment. С. Н. Дурылина // Литературное наследство. М., 1935. Т. 22/24. С. 429.

¹⁸² Манганари Александр Викторович (1851—1922) — русский художник.

¹⁸³ Скорее всего, речь идет о роли Оптино в жизни Киреевских. См.: Четвериков С., прот. Оптина пустынь. Париж, 1926. С. 44—54. Е. В. (Эразм (Вытропский), мон.). Историческое описание Козельской Оптино пустыни и Предтечева скита (Калужской губернии). Св.-Троицкая Сергиева лавра, 1902. С. 85—94; Котельников В. А. Православные подвижники и русская литература. С. 250—260.

¹⁸⁴ После ПУСТЫНЬ зачеркнуто: ПЕРЕПИСКА.

¹⁸⁵ Михаил Петрович Соловьев (1841 или 1842 — 1901) — государственный деятель. Мировой посредник в Белостокском уезде (1866—1867), сотрудник военного министерства (1881—1896), начальник Главного управления по делам печати. Сотрудничал в «Русском обозрении», «Московских ведомостях». Член Палестинского общества.

¹⁸⁶ Упоминание о романе сохранилось и в «Троицких записках» 1918—1919 гг.

¹⁸⁷ Николай Иванович Боголюбский (1856—1926) — протоиерей, настоятель храма мц. Татианы при Московском университете. Представитель либерального крыла Московского общества любителей духовного просвещения, в 1905—1906 — его председатель. В 1918 г. возглавил Православную народную академию из отпочковавшейся от Московской духовной академии группы либеральных профессоров. См.: Половинкин С. М. Московская Духовная Академия от февраля к октябрю 1917 года // Начала. 1993. № 4. С. 124. Имеется в виду сотрудничество Дурылина с прот. Н. А. Боголюбским в журнале «Возрождение».

¹⁸⁸ Георгий Васильевич Постников (1891—1938) — друг Дурылина. Сын протоиерея Василия Ивановича Постникова (1865—1927), настоятеля храма Воскресения Словущего на Ваганьковском кладбище (1914). Дурылин был тесно связан с Постниковыми, жил у них на квартире в 1916 г., хранил у них свои вещи. Г. В. Постников был тесно связан с имяславческим кружком (А. Ф. Лосев, Н. Н. Лузин), в 1930 г. арестован в первый раз и был сослан. Вторично арестован на улице около 14 февраля 1938 г., обыска не было, расстрелян 17 февраля 1938 г. в Бутово.

¹⁸⁹ Нина Иосифовна Фудель (1893—1971) — дочь о. Иосифа Фуделя.

¹⁹⁰ Георгий Николаевич Дурылин (1888—1949) — младший брат Сергея Дурылина. Учился, как и Дурылин, в IV-й классической мужской гимназии, которую не окончил. В 1903—1908 гг. участвовал в революционной деятельности партии эсеров, был арестован и выслан в Рязань. Рабо-

тал технологом по прокату металла, в советское время — в Совнаркоме (сообщено его сыном С. Г. Дурылиным (1923—2013)).

¹⁹¹ Епископ Феодор (Поздеевский).

¹⁹² Здесь в значении «обращаться за советом», «приходить на исповедь».

¹⁹³ Сборник гимнов, составленный св. Феофаном Затворником из текстов преп. Ефрема Сирина. См.: Псалтырь, или Богомысленные размышления, извлеченные из творений святого отца нашего Ефрема Сирианина и расположенные по порядку псалмов Давидовых. Изд. 9-е. М., 1913.

¹⁹⁴ Возможно, имеется в виду иеромонах Филарет (в миру Федор Петрович Волчан; 1867—1934) — впоследствии схиархимандрит Алексий. До 1921 г. был духовником Борисо-Глебского Аносина женского монастыря, затем, по приглашению еп. Арсения (Жадановского), стал настоятелем Чудова монастыря. Неоднократно арестовывался. См.: Женская Оптина: Материалы к летописи Борисо-Глебского женского Аносина монастыря. М., 1997.

¹⁹⁵ Неоднократно переиздававшаяся (первое издание: СПб., 1717) книга митр. Киевского и Галицкого Исаии (Копинского; ?—1640) «Алфавит духовный», долгое время приписывалась св. Димитрию Ростовскому. Состоит из 33 глав по числу лет земной жизни Христа. См.: Шляпкин И. А. Св. Димитрий Ростовский и его время (1651—1709) // Записки историко-филологического факультета Императорского С.-Петербургского университета. Ч. XXIV. СПб., 1891. С. VIII—IX. Примеч. 1.

¹⁹⁶ После монашеству зачеркнуто: академия.

¹⁹⁷ Схимонах Пахомий (в миру Пахомий Соловьев). См.: Оптинский патерик. С. 277.

¹⁹⁸ «И говорит ему Иисус: лисицы имеют норы и птицы небесные — гнезда, а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову» (Мф. 8: 20). Ср.: Лк. 9: 58.

¹⁹⁹ Зачеркнуто: несколько.

²⁰⁰ Слова 9-й песни Пасхального канона: «Ангел вопияше Благодатней: чистая Дево, радуйся» (припев 4); «Светися, светися, новый Иерусалим» (ирмос).

²⁰¹ Неточная цитата: Пс. 90: 1, 15—16.

²⁰² Зоя Максимовна Болотова (1798—99—1878) — схимонахиня, была вдовой капитана. Завещала монастырю земли при деревне Рындино Щигровского уезда (сообщено А. Л. Толмачевым).

²⁰³ Пс. 118: 1. Входит в состав заупокойного богослужения.

²⁰⁴ Константин Григорьевич Раевский (1802—1886) — штабс-капитан, уездный судья Чернского уезда Калужской губ., строитель храма в честь Георгия Победоносца в с. Ержино Чернского уезда Тульской губ. Последние годы жил в Оптиной на добровольном послушании. Дядя Людмилы Осиповны Раевской, приятельницы К. Н. Леонтьева (Пророки Византизма: Переписка К. Н. Леонтьева и Т. И. Филиппова / Сост., вступ. ст., подгот. текстов и comment. О. Л. Фетисенко. СПб., 2012. С. 698).

²⁰⁵ Икона «Семь спящих отроков Ефесских», доставшаяся Дурылину от родителей, сохранилась доныне в его музее в Болшево. В 1917 г. она

находилась в квартире М. А. Новоселова. По словам Дурылина, «Булгаков смотрел на икону „Семи спящих отроков“ и сказал: „Вот бы уснуть так... Впрочем, нельзя: вдруг проснешься, когда уже будет конец всему...“» (РГАЛИ. Ф. 2980. Ед. хр. 293. Л. 139).

²⁰⁶ Текст обрывается.

²⁰⁷ Монахиня Екатерина (Лебедева) трудилась на послушании в типографии Шамординского монастыря. См.: Быков В. П. Тихие приюты для отдыха страждущей души. М., 1913. С. 273—274.

²⁰⁸ Описание шамординской золотошвейной: Там же. С. 272—273.

²⁰⁹ Можно предположить, что имеется в виду епископ Ювеналий (в миру Евгений Александрович Масловский; 1878—1937) — епископ Тульский и Одоевский (1917), архиепископ Курский (1923). Участник Поместного собора; арестован и отправлен на Соловки, вернулся из заключения в 1927 г., назначен на Рязанскую кафедру (1928), арестован (1936), приговорен к 5 годам лагерей; в заключении в Сиблаге, расстрелян в 1937 г.; причислен к лику святых новомучеников и исповедников Российских. Просил Святейшего Патриарха Тихона о снятии запрещения с архимандрита Давида и других имяславцев. Ходатайство было удовлетворено. См.: *Андроник (Трубачев), игум. Афонский спор об Имени Божием и его последующая судьба* // Православная беседа. № 4 (2000). С. 38—39.

²¹⁰ Василий Иванович Постников (1865—1927) — протоиерей, настоятель церкви Воскресения в Барашах (1893), настоятель храма Воскресения Словущего на Ваганьковском кладбище (с 1914); отец Г. В. Постникова. Жил с семьей в одной из квартир в деревянных домах на Ваганьковском кладбище с 1914 г. Член Московского религиозно-философского общества и Братства святителей Московских. Во время приездов Иоанна Кронштадтского служил с ним, ездил окормляться к Феодору (Поздеевскому), Анатолию Оптинскому, Макарию (Невскому).

²¹¹ Неясно, кто имеется в виду — жена о. Василия Постникова, Александра Георгиевна (?—1948), или жена Георгия Постникова, Елена Семеновна (урожд. Богомолова). Василий, сын Георгия Постникова, родился уже в 1918 г.

²¹² Бабушка автора со стороны матери Надежда Николаевна Кутанова (1833—1892). Этот фрагмент о бабушке, вероятно, относится к задуманным уже тогда воспоминаниям, ставших книгой «В родном углу» (МД. 265/34—62).

²¹³ Имеются в виду картины А. Г. Венецианова: «Причащение умирающей» (1839), «На жатве. Лето» (сер. 1820-х), «Мальчик, надевающий лапти» (1820-е).

²¹⁴ Имеются в виду картины М. В. Нестерова: «Юность преподобного Сергия» (1892—1897), «Мученик Борис», «Мученик Глеб» (1892, образы иконостаса северного придела на хорах Владимирского собора в Киеве), «Видение отроку Варфоломею» (1889), «Пустынник» (1888—1889), «Христова Невеста» (1913), «Святая Русь» (1901—1905), «Димитрий Царевич убиенный» (1899), «На земле мир», «Благословение Сергием

Радонежским Дмитрия Донского на Куликовскую битву» (1897, эскиз неосуществленной картины), «Под благовест» (1895).

²¹⁵ Картины В. М. Васнецова: «Аленушка» (1881), «После побоища Игоря Святославича с половцами» (1880), «Нестор-летописец» (1885—1896).

²¹⁶ Картины К. Ф. Юона «Троицкая лавра зимой» (1910), «Купола и ласточки. Успенский собор Троице-Сергиевой лавры» (1921).

²¹⁷ Картина И. И. Левитана (1890).

²¹⁸ Вероятно, имеются в виду картины В. А. Серова: «Заросший пруд» (1888), «Зимой» (1898), «Осенний вечер в Домотканово» (1886).

²¹⁹ Картина А. П. Рябушкина «Русские женщины XVII столетия в церкви» (1899).

²²⁰ Эскиз к картине А. А. Иванова «Явление Христа народу» (1837—1857), конец 1830-х—1840-е.

²²¹ Картина В. Г. Шварца «Вечный выезд царицы на богомолье при царе Алексее Михайловиче» (1868).

²²² «Надгробный плач», «Ангел с кадилом и свечой» (обе в 1887) — эскизы неосуществленной росписи Владимирского собора в Киеве. Дурылин интересовался историей создания фресок, был корреспондентом художника и искусствоведа Н. А. Прахова, сына А. В. Прахова, руководителя внутренней отделки Владимирского собора (1884—1896). В Мемориальном Доме-музее С. Н. Дурылина находится эскиз В. А. Котарбинского, одного из участников этого проекта.

²²³ Картина А. К. Саврасова (1871).

²²⁴ Картины С. А. Коровина «У раки преподобного Сергия» (около 1895—1900), «На богомолье» (эскиз).

²²⁵ Картина А. М. Васнецова (1896).

²²⁶ Картина Н. К. Рериха «Прокопий праведный за неведомых пла-вающих молится» (1914).

²²⁷ Артемий Веркольский (1532—1545) — святой праведный отрок, прославлен в Соборах Карельских и Новогородских святых. Артемий был обычным крестьянским мальчиком, убитым на поле молнией. Его тело не было погребено, но через 33 года случайно обнаружено в лесу. Он стал почитаться как святой после многочисленных исцелений от его гроба. По народным представлениям, смерть от молнии есть Божий знак, кара или предупреждение, что связано с народным почитанием Ильи пророка как «громовника». См.: Яхонтов И. Жития святых севернорусских подвижников Поморского края как исторический источник. Казань, 1881. С. 183—187.

²²⁸ Имеется в виду сочинение келаря Троице-Сергиева монастыря Авраамия Палицына, «Сказание», посвященное осаде монастыря поляками (1608—1610).

²²⁹ Возможно, имеется в виду вторая главка поэмы А. К. Толстого «Иоанн Дамаскин»: «Благословляю вас, леса...».

²³⁰ Стихотворение в прозе И. С. Тургенева «Памяти Ю. П. Вревской» (1878).

²³¹ Достоевский Ф. М. Фома Данилов, замученный русский герой // Достоевский Ф. М. Полн. собр. соч. Л., 1983. Т. 25. С. 12—17.

²³² «Суд предков» — цикл стихотворений А. Н. Майкова (1880).

²³³ «Молитва» — стихотворение М. Ю. Лермонтова (1838).

²³⁴ «Великая панихида (Из Челяковского)» — стихотворение Н. Ф. Щербины (1864). Перевод стихотворения чешского поэта Франтишека Ладислава Челаковского (Челяковского, 1799—1852).

²³⁵ «Солдатская песня о Севастополе» — стихотворение А. Н. Апухтина (1869).

²³⁶ Даниил Ачинский (1784—1843) — св., прав.; местночтимый Красноярский святой. См.: Сказание о странствии и путешествии... Ч. III—IV. С. 153—190.

²³⁷ См. во вступ. статье, с. 279 наст. изд.

²³⁸ Вероятно, имеется в виду проповедь: *Никанор (Бровкович), архиеп.* Поучение в неделю 22-ю, по случаю победы при Горном-Дубняке и кончины благоверного князя Сергея Максимилиановича, на браны живот свой положившего // Поучения, беседы, речи, воззвания и послания Никанора Архиепископа Херсонского и Одесского. Одесса, 1891. Т. V. С. 66—75.

²³⁹ См.: Ключевский В. О. Добрые люди Древней Руси (Публичная лекция, читанная в 1891 году в пользу пострадавших от неурожая) // Богословский вестник. 1892. Т. 1, № 1. С. 88—96.

²⁴⁰ Николай Салос (†1576) — псковский юродивый, который, по преданию, обличил царя Ивана IV в жестокости, чем предотвратил опричный разгром Пскова в 1570 г. См.: Д. П. Святой Николай Салос, Христа ради юродивый. Из истории г. Пскова второй половины XVI столетия. Немиров, 1894.

²⁴¹ См.: Житие св. блаженного Василия, Христа ради юродивого. М., 1881. Василий Блаженный родился в с. Елохове, где в Плетешковском переулке родился и Дурылин, поэтому образ Василия имел для него особое значение. Для Дурылина «храм Василия Блаженного, — самый русский из русских храмов: восточный, как восточна Россия, покаянный („на крови“) и вместе торжествующий (в память взятия Казани), как покаянна и торжественна Россия, прибегающий под покров Богоматери и вместе напоминающий о единственной возможной на Руси правде — правде из уст юродивого» (Дурылин С. Н. Н. С. Лесков. Личность, творчество, религия // МД. 258/2. Л. 9).

²⁴² Вероятно, имеется в виду книга С. З. Федорченко «Народ на войне» (Киев, 1917), где были собраны разговоры солдат.

²⁴³ Барсов Е. В. Об Олонецких древностях // Труды Имп. Московского Археологического общества. М. 1878. Т. VII. Вып. 3. С. 213—233. Публикация Е. В. Барсова посвящена истории колонизации русскими Карелии, а также языческим представлениям края. Интерес Дурылина к Северу был связан с его учебой в Московском Императорском Археологическом институте (1910 Т. VII. Вып. 3. 1914), которая предполагала исследовательские поездки на Север. О теме его дипломной работы из-

вестно, к сожалению, лишь по упоминанию в письме к В. В. Разевигу от 29 июля 1913 г.: «Готовлюсь к сочинению на ученого археолога: „К иконографии царских врат в рус(ском) ис^к(усстве) до XVII в. включ(ительно)“. Подумай: „К истории“ — милое „к“!» (РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 375. Л. 4 об.).

²⁴⁴ На Берсеневке в доме Кириллова располагалось Московское археологическое общество (1864—1923). Дурылин, учившийся в Московском Императорском археологическом институте (1910—1915), был членом целого ряда исторических и краеведческих обществ: Московского общества исследователей памятников древности им. А. И. Успенского при этом институте, Архангельского общества изучения Русского Севера и Общества изучения Олонецкой губернии.

²⁴⁵ Вероятно, имеется в виду один из очерков цикла М. М. Пришвина «За волшебным колобком» (1908). Маршрут Пришвина (Олонецкий край, Норвегия) был во многом повторен Дурылиным в его поездках на Север в 1911, 1914 и 1917 гг., результатом чего был цикл работ: *Дурылин С. Н. 1) Из скитаний по русскому Северу (На Заячих островах) // Известия Архангельского Общества изучения Русского Севера. 1912. № 19; 2) За полуночным солнцем (по Лапландии пешком и на лодке). М., 1913. 3) Кандалакшский «авилон» (К изучению северных лабиринтов). М., 1914; 4) Под северным небом. Очерки Олонецкого края. С фотографиями Н. С. Чернышева. М., 1915. 5) Описание коллекций музея Общества изучения Олонецкой губернии // Известия Общества изучения Олонецкой губернии. 1917. № 4—8.*

²⁴⁶ Рассказ Тургенева из цикла «Записки охотника» (1848).

²⁴⁷ Рассказ Тургенева из того же цикла (1851).

²⁴⁸ Стихотворение Ф. Н. Глинки (1840).

²⁴⁹ Стихотворение Н. А. Некрасова (1857).

²⁵⁰ Стихотворение И. И. Козлова (1825).

²⁵¹ Рассказ Н. С. Лескова (1891).

²⁵² Повесть А. П. Чехова (1888).

²⁵³ Имеются в виду различные варианты жития святой Иулиании Осориной (?—1604) См.: Ключевский В. О. Добрые люди Древней Руси // Богословский вестник. 1892. Т. 1, № 1. С. 81—85; Толстой М. В. Юлиания Иустиновна Осоргина, благочестивая и праведная помещица XVI в. // Толстой М. В. Русские подвижники. М., 1868; Буслаев Ф. И. Исторические очерки русской народной словесности и искусства. СПб., 1861. Т. 2. С. 238—268.

²⁵⁴ Имеется в виду стихотворение «Когда волнуется желтеющая нива» (1837).

²⁵⁵ См. примеч. 88 во вступ. статье, с. 295.

²⁵⁶ Стихотворение А. Н. Майкова (1856).

²⁵⁷ Стихотворение М. А. Кузмина (1909).

²⁵⁸ Александр Михайлович Добролюбов (1876—1945?) — поэт-символист, соединивший идеи русских беспоповцев-«странников» с проповедью «молчания» в духе М. Метерлинка. Создал секту «добролюбовцев», среди его приверженцев были друзья и корреспонденты Дурылина —

толстовцы П. П. Картушин и И. Г. Сутковой. Большую часть жизни провел в странствованиях. При жизни как личность вызвал больший интерес у Л. Н. Толстого, а как поэт — у В. Я. Брюсова. После революции, странствуя по стране, поддерживал переписку с Ж. М. Брюсовой и даже приезжал к ней. В начале 1940 г. Дурылин передал в письме к П. П. Петрову «сверхъестественную новость»: Я видел на днях И. М. Брюсову, и она сообщила мне, что у нее был... Александр Добролюбов! Да, да, „исчезнувший“ в народе А. Добролюбов Natura Naturans „Из книги невидимой“ (названия сборников стихов Добролюбова — Т. Р.). Он — штукатур по профессии, пишет стихи (по словам Брюсовой, плохие) и мечтает напечатать статью о Блоке. Все это уже было когда-то, но только не помню когда! (Цитата из стихотворения Гейне. — Ред.) Еще одна легенда приказала долго жить!» (МД. 322/2). Сохранилось упоминание в письме П. И. Васильева к Дурылину от 19 мая 1947 г.: «Я был у Жанны Матвеевны. Передал твое приветствие. Просила передать свое ответное. Очень тепло о тебе отозвалась. Между прочим, просила меня спросить тебя, не знаешь ли ты чего о Добролюбове. Она получила известие, что он умер» (МД. 525/4. Л. 152). Дурылин — автор исследования «Александр Добролюбов» (1926; МД. 260/48). Тема бегства и странничества актуальна для Дурылина в середине 1910-х гг., когда были написаны работы «Церковь невидимого Града. Сказание о граде-Китеже» (М., 1914), «Сказание о невидимом Граде-Китеже» (М., 1916). Дурылин связывал свою идею о Святой Руси с представлениями старообрядческой секты бегунов (странников) о взыскании истинного Града, истинного Царства на небе. С этим был связан и интерес к творчеству Добролюбова, как взыскателя незримого Града. Главный тезис работы — Добролюбов как первый поэт-символист. См. о Добролюбове: Русская литература XX века. 1890—1910 / Под ред. С. А. Венгерова. М., 1914. Т. 1. С. 272—288; Иванова Е. В. Александр Добролюбов — загадка своего времени // Новое литературное обозрение. 1997. № 27. С. 191—236.

²⁵⁹ См. примеч. 54.

²⁶⁰ *Флоренский П., свящ.* Соль земли, то есть сказание о жизни Старца Гефсиманского Скита иеромонаха Аввы Исидора, собранное и по порядку изложенное недостойным сыном его духовным Павлом Флоренским. Троице-Сергиева Лавра, 1909. Иеромонах Гефсиманского скита Исидор (Козин; ок. 1814—1908) был духовником о. Павла во время его учёбы в Московской духовной академии.

²⁶¹ Житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия Чудотворца и похвальное ему слово, написанное учеником его Епифанием Премудрым в XV веке / Сообщ. Архим. Леонид. СПб., 1885. С. 55—56. В Мемориальном Доме-музее С. Н. Дурылина имеется экземпляр этой книги с автографом Г. С. Виноградова на титульном листе: «Дорогому Сергию Николаевичу Дурылину в день Ангела. 1929» (2513/1).

²⁶² Кожевников В. А. Обыденные храмы в Древней Руси // Русский вестник. 1900. № 1. С. 193—222; отд. изд.: М., 1906.

²⁶³ Александра (в миру Агафья Семеновна Мельгунова; 1720-е или нач. 1730-х — 1789) — схимонахиня, основательница Дивеевской общи-

ны. См.: *Серафим (Чичагов), архим.* Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря... Ч. I. С. 3—38, 52—53.

²⁶⁴ Елена Дивеевская (в миру Елена Васильевна Мантурова; 1805—1832) — сестра Михаила Васильевича Мантурова. Приняла монашество по обету и поселилась в Дивеевской общине. Прославлена как преподобная. См.: Там же. С. 164—173.

²⁶⁵ Марфа Дивеевская (в миру Мария Семеновна Мелюкова; 1810—1819) — монахиня Дивеевской общине. Там же. С. 172, 266—270.

²⁶⁶ Сергей Раевский — один из псевдонимов Дурылина. См. примеч. 117 к вступ. статье, с. 303.

²⁶⁷ Стихотворение А. С. Пушкина (1831).

²⁶⁸ Имеется в виду памятник духовной литературы, впервые изданный как анонимный: «Откровенные рассказы странника духовному своему отцу» (1-е изд.: Казань, 1881). Современные гипотезы о его авторстве представлены в исследованиях: Пентковский А. М. 1) От «Искателя не-престанной молитвы» до «Откровенных рассказов странника» (К вопросу об истории текста) // Символ. 1992. № 27. Июнь. С. 137—166; 2) Кто написал «Откровенные рассказы странника» // Журнал Московской Патриархии. 2010. № 1. С. 54—59; Семененко-Басин И. В. Авторство «Откровенных рассказов странника духовному своему отцу» // Михаил (Козлов), архим. Записки и письма. М., 1996. С. 123—142.

²⁶⁹ См.: *Серафим (Чичагов), архим.* Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря...

²⁷⁰ Вероятно, имеется в виду фрагмент «Келейной записки игумена Антония, для памяти о минувшем своем житье-бытье младенческом и отроческом», посвященный поездке в Троице-Сергиеву лавру (См: Жизнеописание настоятеля Малоярославецкого Николаевского монастыря игумена Антония. М., 1870. С. 165—166).

²⁷¹ Имеется в виду: Рачинский С. А. Школьный поход в Нилову пустынь / Рачинский С. А. Сельская школа. М., 1891. С. 112—170.

²⁷² Фрагмент из повести Л. Н. Толстого «Детство» (1852).

²⁷³ См.: Жизнеописание настоятеля Козельской Введенской Оптиноской пустыни архимандрита Моисея. М., 1868.

²⁷⁴ Поселянин Е. (Погожев Е. Н.) Преподобный Серафим, Саровский Чудотворец. СПб., 1908.

²⁷⁵ Творчеству Лескова Дурылин посвятил две работы: «Николай Семенович Лесков. Опыт характеристики личности и творчества» (1913), «Н. С. Лесков. Личность, творчество, религия» (1914—1917). Первая из них была прочитана в качестве доклада в Московском религиозно-философском обществе 1 декабря 1913 г.

²⁷⁶ Имеется в виду стихотворение К. Р. «Колокола» (1887).

²⁷⁷ Рассказ Тургенева из цикла «Записки охотника» (1874).

²⁷⁸ См.: Плач о убитом громом-молнией. Плач о потопших // Барсов Е. В. Причтанья Северного края. М., 1872. Ч. 1: Плачи похоронные, надгробные и надмогильные. С. 245—271. См. примеч. 224. Отказывались погребать и утонувших. См.: Гальковский Н. М. Борьба христианства с остатками язычества в Древней Руси. М., 2013. С. 135—138.

²⁷⁹ Вероятно, имеется в виду VI глава повести «Дубровский», описывающая пожар, устроенный Владимиром Дубровским в своей Кистеневке.

²⁸⁰ Стихотворение в прозе Тургенева (1878).

²⁸¹ Рассказ о рыбной ловле в монастыре — фрагмент повести Лескова «Овцебык» (1863—1864).

²⁸² Рассказ Н. П. Вагнера из цикла «Сказки Кота-Мурлыки» (1872).

²⁸³ Имеется в виду рассказ Патриарха о прозрении старика-пастуха от могилы Димитрия Угличского (поэма «Борис Годунов»). Этот эпизод Дурылина анализирует в своей работе «Димитрий царевич убиенный» из трилогии «Заметки о Нестерове (Впечатления, размышления, домыслы)» (1923—1924).

²⁸⁴ Имеется в виду «Сказка о медведихе» (1830). Ср.: «„Начало“ сказки Пушкина. Никто не знает. „Друг мой, брат мой“, Надсона. Все знают. История русской поэзии. Ее судьба» (Дурылин С. Н. В своем углу. II. 16 // МД. 265/3. Л. 17).

²⁸⁵ Победоносцев К. П. Троицын день // Победоносцев К. П. Праздники Господни. 7-е изд. М., 1903. С. 81—83.

²⁸⁶ Имеется в виду статья Ю. Н. Говорухи-Отрока, впервые опубликованная под псевдонимом «Никто» в газете «Южный край» (1889. 28 мая. № 2888. С. 1). См.: Дмитриев А. П. Библиография печатных работ Ю. Н. Говорухи-Отрока (1889—1897) // Говоруха-Отрок Ю. Н. Во что веровали русские писатели? Литературная критика и религиозно-философская публистика / Под общ. ред. Е. В. Ивановой. СПб., 2012. Т. II. С. 958—959. В статье шла речь о правительственные мерах против лесоистребления.

²⁸⁷ Имеется в виду глава из воспоминаний В. Н. Фигнер «Запечатленный труд», издававшаяся как отдельный рассказ. См.: Фигнер В. Н. Моя няня // Сборник товарищества «Знание» за 1906 год. Кн. 14. СПб., 1906. С. 197—212. Дурылин собирал материалы для работы о нянях в русской культуре (МД. 325/2), так и оставшейся неоконченной. История о роли нянь в жизни русских писателей была для Дурылина альтернативой работе профессиональных историков, которых интересует, прежде всего, политическая и социально-экономическая сторона. «Самые великие русские богословы были няни. Только их богословие несомненно, глубоко, целомудренно в слове и утешительно в деле» (Дурылин С. Н. В своем углу. VII. 36 // МД. 265/13. Л. 28).

²⁸⁸ См.: Полное собрание русских летописей. Т. 1. И. II. Лаврентьевская и Троицкая летописи. СПб., 1846. С. 55—60.

²⁸⁹ «Где бы ни упало подле ручейка» — стихотворение К. К. Случевского (1880).

²⁹⁰ Братья Карамазовы. Ч. 1. Кн. 2. Гл. III. См.: Достоевский Ф. М. Полн. собр. соч.: В 30 т. Л. 1976. Т. 14. С. 43—49.

²⁹¹ Стихотворение А. С. Хомякова (1839).

²⁹² Вероятно, имеются в виду строфы XXXVI—XXXVII главы VII «Евгения Онегина».

²⁹³ Стихотворение Некрасова «Влас» (1855).

²⁹⁴ Фрагменты «Дневника писателя за 1876 г.». См.: Достоевский Ф. М. Полн. собр. соч.: В 30 т. Л., 1981. Т. 22. С. 46—50, 75—79.

²⁹⁵ Имеется в виду фрагмент: Мельников П. И. (Андрей Печерский). В лесах // Мельников П. И. (Андрей Печерский). Полн. собр. соч. СПб., 1909. 2-е изд. Т. III. Кн. 7. С. 258—265.

²⁹⁶ Мельников П. И. (Андрей Печерский). В лесах // Мельников П. И. (Андрей Печерский). Полн. собр. соч. 2-е изд. Т. I. Кн. I. СПб., 1909. С. 3—4; Там же. Т. III. Кн. 7. С. 262—272; Т. III. Кн. 8. С. 273—280. См.: Дурылин С. 1) Церковь невидимого Града. Сказание о граде-Ките-же. М., 1914; 2) Сказание о невидимом Граде-Китеже. М., 1916.

²⁹⁷ Имеется в виду стихотворение «Песня сборщиков» В. Я. Брюсова (1898).

²⁹⁸ Стихотворение Случевского «Подле сельской церкви» (1872).

²⁹⁹ Стихотворение П. А. Вяземского «Сельская церковь» (1856).

³⁰⁰ Стихотворение А. В. Кольцова «Урожай» (1835).

³⁰¹ Стихотворение И. С. Аксакова «Всенощная в деревне» из поэмы «Бродяга» (1846).

³⁰² «Шоссе и проселок» — отрывок из поэмы И. Аксакова «Бродяга» (1846).

³⁰³ В 1884—1888 гг. Случевский путешествовал по северу и западу России в свите вел. кн. Владимира Александровича, итогом чего стала серия очерков. Имеется в виду начало фрагмента «От Кеми до Териберки»: Случевский К. К. По северо-западу России. Т. I. По северу России. СПб., 1897.

³⁰⁴ Житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия Чудотворца и похвальное ему слово, написанное учеником его Епифанием Премудрым в XV веке / Сообщ. архим. Леонид. СПб., 1885. С. 24—27.

³⁰⁵ Дурылин сравнивал изображения героев Отечественной войны 1812 г. в литературе у Пушкина, Лермонтова и Толстого. У последнего Тушины и Карагаевы всегда значительнее Кутузова, и это превознесение «маленького человека» противоречит, по Дурылину, исторической правде. См.: К. Леонтьев-художник. Заметки. «Подлипки» // РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 21. Здесь писатель опирался на работу Леонтьева «Анализ, стиль и веяние» (1890). «Полковник» из «Бородина», военные Пушкина («Полководец», «Перед гробницею святой (У гроба Кутузова)») были ему ближе Карагаева с его собачкой. Писатель признавался, что это уважение он воспринял от отца, который «любил русскую военную славу — и имена Суворова, Кутузова, Нахимова, Корнилова, — и героев недавней Турецкой войны — Скобелева, Гурко, Тер-Гукасова (героя Кавказской кампании 1877—1878 года), Лорис-Меликова — были для отца дороги и заветны» (Дурылин С. Н. В родном углу // МД. 265/43. Л. 12).

³⁰⁶ Толстой Л. Н. Полн. собр. соч.: В 90 т. М., 1932. Т. 11. С. 191—224.

³⁰⁷ Речь идет о стихотворении «Перед гробницею святой» (1830).

³⁰⁸ Один из самых популярных на Руси духовных стихов. См.: Калики переходные: сборник стихов и исследование П. Бессонова. М., 1861. Ч. I. Вып. I. № 28—36. С. 97—154; Вып. III. № 180. С. 743.

³⁰⁹ Стихотворение Лермонтова «Ветка Палестины» (1837).

³¹⁰ Победоносцев К. П. Праздники // Победоносцев К. П. Праздники Господни. С. 3—7.

³¹¹ Рачинский С. А. Из записок сельского учителя // Рачинский С. А. Сельская школа. С. 202—217.

³¹² Стихотворение А. А. Блока (1906).

³¹³ Имеется в виду одна из восьми проповедей под названием «Слово в Великий Пяток» архиепископа Херсонского и Таврического (с 1848) Иннокентия (в миру Иван Алексеевич Борисов; 1800—1855). Знаменный проповедник, названный современниками русским Златоустом, причислен к лику святых. См.: Сочинения Иннокентия, архиеп. Херсонского и Таврического. М., 1871. Т. IV. С. 225—261.

³¹⁴ Победоносцев К. П. Великая Суббота // Победоносцев К. П. Праздники Господни. С. 48—51.

³¹⁵ «Птичка» (1823) Пушкина была для Дурылина одним из лучших примеров пересечения «луга» народных представлений и «цветника» европейской культуры, поскольку в нем описан народный обычай выпускать на волю птиц в праздник Благовещения. В хронике «Колокола» (1928) бывший священник Геликонский (в чем-то alter ego Дурылина) выпускает птиц с соборной колокольни Темьяна.

³¹⁶ Стихотворение Ф. А. Туманского «Птичка» (1826). См. примеч. 310.

³¹⁷ Стихотворение Пушкина «Отцы пустынники и жены непорочны» (1836) — поэтическое переложение великопостной молитвы св. Ефрема Сирина «Господи и Владыка живота моего».

³¹⁸ Стихотворение Вяземского является поэтическим переложением светильна первых четырех дней Страстной седмицы «Чертог Твоей вижду, Спасе мой», указывающего на ту горницу, где происходила Тайная вечеря. Поется по 9-й песни канона на утрене, вместо «Честнейшей».

³¹⁹ Рассказ Чехова (1894), в котором речь идет о событиях Великого Четверга.

³²⁰ У архиеп. Иннокентия имеются три проповеди: «Слово в Великую Среду, к готовящимся ко причащению Святых Таин», «Слово в Великий Четверток, перед причащением Святых Таин» и «Получения в Великий Четверток, после причащения Святых Таин». См.: Сочинения Иннокентия, архиеп. Херсонского и Таврического. Т. IV. С. 175—201.

³²¹ Отрывок из 7 главы «Евгения Онегина».

³²² «Весна в России» — отрывок из «Писем русского путешественника» (Карамзин Н. М. Сочинения. СПб., 1848. Т. 2. С. 590—591).

³²³ Эпизод, связанный с отдачей в гимназию героя, из «Воспоминаний» С. Т. Аксакова: Аксаков С. Т. Семейная хроника. Воспоминания. М., 1870. С. 223—294. В 1928—1929 гг., находясь в ссылке в Томске, Дурылин начал писать свои воспоминания «В родном углу», затем, оставив их, принял писать хронику «Чертог памяти моей. Записки Ельчанинова» (РГАЛИ. Ф. 2980. Оп. 1. Ед. хр. 193), прямо восходящую к сочинениям Аксакова. Так, в ней имеется эпизод встречи главного героя с масонами, параллельный «Встрече с мартинистами», последнему произведению Ак-

сакова (Русская беседа. 1859. Кн. 1). Дурылинская хроника не была окончена.

³²⁴ Фрагмент из «Детских годов Багрова-внука» (Аксаков С. Т. Детские годы Багрова внука. М., 1912. С. 120—123).

³²⁵ Стихотворение Поликсены Соловьевой, опубликованное в журнале «Тропинка» (1910. № 6. С. 299). Дурылин вспоминал: «Умерла П. С. Соловьева (Allegro). Ее „Тропинка“ была лучший детский и единственный художественный журнал, издававшийся в России, единственный детский и единственный художественный журнал, а не маленько „Русское Богатство“ для детей, какими были „Маяк“ и „Родник“. Я не забуду ее ласку, с какою она принимала мои стихи, ее „Плакун-траву“, которую прислал мне с трогательной надписью. Ее стихи были грустны и прекрасны. В душе будет всегда незаросшая тропинка к памяти о ней» (В своем углу. I. 8 // МД. 265/1. Л. 11—12).

³²⁶ Стихотворение Майкова «Христос Воскрес!» (1858).

³²⁷ Стихотворение Я. П. Полонского «Пасхальные вести».

³²⁸ Стихотворение Хомякова «Кремлевская заутрена на Пасху» (1850).

³²⁹ Гоголь Н. В. Выбранные места из переписки с друзьями // Гоголь Н. В. Полн. собр. соч. 3-е изд. М., 1875. Т. 4. С. 780—790.

³³⁰ Победоносцев К. П. 22 апреля 1861. Светлая ночь Воскресения // Победоносцев К. П. Праздники Господни. С. 64—68.

³³¹ Короленко В. Г. Старый звонарь (Весенняя идиллия). Очерки и рассказы. 7-е изд. М., 1895.

³³² Рассказ Чехова (1886) из сборника «В сумерках».

³³³ Забелин И. Е. Домашний быт русского народа в XVI и XVII ст. Т. I. Домашний быт русских царей в XVI и XVII ст. 3-е изд. М., 1895. С. 418—423.

³³⁴ Стихотворение К. М. Фофанова «Под напев молитв пасхальных» (1887).

³³⁵ Ф. И. Тютчев. «Эти бедные селенья» (1855).

³³⁶ Возможно, имеется в виду статья К. С. Аксакова «О русской истории». См.: Аксаков К. С. Полн. собр. соч. М., 1861. Т. 1. С. 17—26. Мотив Святой Руси был центральным во всем религиозно-философском и литературном творчестве Дурылина, причем дурылинская трактовка была близка Аксакову, который писал здесь: «История русского народа есть единственная во всем мире история народа христианского не только по исповеданию, но по жизни своей, по крайней мере, по стремлению своей жизни. Да не подумают, чтобы я считал историю русскую историей народа святого (...). Нет, конечно, это народ грешный (безгрешного народа быть не может), но постоянно, как христианин, падающий и кающийся, — не гордящийся грехами своими, не имеющий именно тех блестящих суетных сторон, той славы, величания и гордости земной других народов, которые показывают уже нехристианский путь. Грех был для русского народа всегда грехом, а не добродетелью; он в нем каялся, а не хвалился им. Начало всей его жизни, от которого по слабости человеческой он в поступках и отклонялся иногда, никогда его не отвергая, не переставая к нему стремиться и сознавая в таком случае себя ви-

новным, есть вера православная. Недаром Русь зовется святой Русью» (Там же. С. 19—20).

³³⁷ Вероятно, имеется в виду «Поучение преосвященного Никанора, архиепископа Херсонского и Одесского, на 15-е июля, день памяти святого благоверного равноапостольного Князя Владимира и празднования 900-летия по крещении Руси в Херсонесском храме святого Владимира, над самою купелью его крещения» (Странник. Т. III. С. 216—225).

³³⁸ Одноименное стихотворение Хомякова (1839).

³³⁹ Стихотворение Тютчева «Осенний вечер» (1830).

³⁴⁰ Стихотворение К. Д. Бальмонта из сборника «Птицы в воздухе» (1908).

³⁴¹ Стихотворение Майкова «Осенние листья по ветру кружат» (1863).

³⁴² В книгу Победоносцева «Праздники Господни» не вошло.

³⁴³ Вероятно, имеется в виду статья: Гиляров-Платонов Н. П. Основные стихии русского народа // Гиляров-Платонов Н. П. Вопросы Веры и Церкви. М., 1906. Т. 2. С. 238—240.

³⁴⁴ Ключевский В. О. Благодатный воспитатель русского народного духа. Речь, произнесенная в торжественном собрании Московской Духовной Академии 26 сентября 1892 г. в память преподобного Сергия // Троицкий цветок. № 9. 1892. С. 1—32.

³⁴⁵ Имеется в виду проповедь св. Филарета, митрополита Московского и Коломенского «Слово по освящении храма явления Божией Матери преподобному Сергию, устроенного над мощами преподобного Михея в Свято-Троицкой Сергиевой Лавре. Говорено 27 сентября 1842 года (Сочинения Филарета, митр. Московского и Коломенского. Слова и речи. М., 1882. Т. 4: 1836—1848. С. 193—199).

³⁴⁶ Карамзин Н. М. История государства Российского. СПб., 1816. Т. V. С. 61—78.

³⁴⁷ С. А. Рачинский вспоминает одного из своих учеников, Ивана Самсонова, ушедшего на Русско-турецкую войну 1877—1878 гг.: «Его полк двинули к Дунаю. „Наконец“, писал он, «мне удастся омыть своею кровью мое грехное тело». Затем последовало лишь несколько печальных строк из-под Плевны... До сих пор не знаю, когда и как он погиб» (Рачинский С. А. Сельская школа. С. 21—22).

³⁴⁸ Победоносцев К. П. 25 декабря // Победоносцев К. П. Праздники Господни. С. 21—23.

³⁴⁹ Достоевский Ф. М. Дневник писателя за 1876 г. Январь // Достоевский Ф. М. Полн. собр. соч. Л. 1981. Т. 22. С. 1—17.

³⁵⁰ Святочный рассказ Лескова (1883).

³⁵¹ Фрагмент из повести Гоголя «Ночь перед Рождеством» (1830—1832).

³⁵² Рассказ Чехова (1886).

³⁵³ Рассказ М. Е. Салтыкова-Щедрина «Рождественская сказка» (1886).

³⁵⁴ Касьян и Никола // Народные русские легенды, собранные Афанасьевым. С. 42—43.

³⁵⁵ Поэма Некрасова (1863).

³⁵⁶ Имеется в виду стихотворение Пушкина «Зима. Что делать нам в деревне? Я встречаю...» (1830). В январе 1927 г. Дурылин записал в Мураново: «„Зима. Что делать нам в деревне?“ Сидеть за лампочкой-коптилкой в четырех стенах? Насидишься за зиму! Отчего бы — хотя бы для развлечения (...) не пойти на час в церковь, благо она в двух шагах и в ней тепло, и рано не вставать (обедня в 8 1/2 ч.)?» (В своем углу. VII 84 // МД. 265/13. Л. 68).

³⁵⁷ Повесть Лескова (1875).

³⁵⁸ «Наталья Саввишна» — глава XIII повести Л. Толстого «Детство».

³⁵⁹ Стихотворение в прозе (1878).

³⁶⁰ «Буран» — очерк С. Т. Аксакова (1833).

³⁶¹ «Вожатый» — II глава «Капитанской дочки» Пушкина.

³⁶² После Л. А. Мая зачеркнуто: Бесы — А. С. Пушкина. Речь идет о поэме Л. А. Мая «Избавитель» (1898), посвященной чудесному спасению преп. Саввой Сторожевским царя Алексея Михайловича во время охоты.

³⁶³ Стихотворение Вяземского (1848).

³⁶⁴ Патерик Киевского Печерского монастыря / Под ред. Д. И. Абрамовича. СПб., 1911. С. 121—125.

³⁶⁵ Имеются в виду фрагменты воспоминаний Леонтьева: «Рассказ моей матери об Императрице Марии Феодоровне» (Леонтьев К. Н. Полн. собр. соч. и писем. Т. 6, кн. 1. С. 552—563). См. также: Леонтьев К. Н. Мое обращение и жизнь на Св. Афонской горе // Там же. С. 794—797.

³⁶⁶ Имеется в виду V глава из романа «Братья Карамазовы»: Часть четвертая. Книга десятая. V. У Илюшиной постели (Достоевский Ф. М. Полн. собр. соч. Т. 14. С. 484—499).

³⁶⁷ См.: Серафим (Чичагов), архим. Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря... Ч. II. С. 475—476.

³⁶⁸ Стихотворение «В часы забав иль праздной скуки» (1830), завершающее поэтическую переписку Пушкина с митрополитом Филаретом (Дроздовым). См.: Дурылин С. Н. В своем углу. X. 77 / МД. 265/19. Л. 101—107.

³⁶⁹ Одноименное стихотворение Лермонтова (1840).

³⁷⁰ Имеется в виду фрагмент из книги «Жизнеописание настоятеля Малоярославецкого Николаевского монастыря игумена Антония» (С. 146—166).